





فتنوں کا ظہور

اور

اہل حق کا جہاد

خُدُوْتُ الْفِتَنِ وَجِهَادُ اَعْيَانِ السُّنَنِ ۱۴۲۱ھ

مصنف

علامہ محمد احمد مصباحی مدظلہ العالی

مترجم

مولانا عبدالغفار اعظمی مدظلہ العالی

ناشر

مکتبہ برکات المدینہ

جامع مسجد بہار شریعت، بہادر آباد، کراچی

فہرست
فنون کا ظہور اور اہل حق کا جہاد
(ترجمہ: حدیث القسین و جہاد اعمیان السنن ۱۳۲۱ھ)

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱	۱۳- حدیبیہ یا حدیبیہ	۷	پیش لفظ
۳۱	۱۴- معمریہ	۸	تعارف مترجم
۳۲	۱۵- ثمامیہ	۱۰	تعارف مصنف
۳۳	۱۶- خیاطیہ ۱۷- جاحظیہ	۱۳	آثار کتاب
۳۳	۱۸- کعبیہ ۱۹- حُبَّانِیہ	۱۳	عہد صحابہ کے عقائد
۳۵	۲۰- بہشمیہ	۱۳	فنون کا ظہور
۳۶	دوسرا فرقہ: شیعہ	۲۱	بڑے فرقے آٹھ ہیں
۳۶	ان میں بنیادی فرقے تین ہیں	۲۱	پہلا فرقہ: معتزلہ
۳۶	غلاۃ، زیدیہ، امامیہ	۲۳	معتزلہ کے ہیں فرقے ہیں
۳۶	غلاۃ اٹھارہ فرقے ہیں	۲۳	۱- واصلیہ
۳۶	۱- سہانیہ ۲- کالیہ	۲۳	۲- عمرویہ ۳- ہذیلیہ
۳۷	۳- ہانہ یا ہانیہ ۴- مغیریہ	۲۵	۴- نظامیہ
۳۸	۵- چنابیہ ۶- منصورویہ	۲۷	۵- آسوارویہ
۳۹	۷- نظامیہ	۲۸	۶- اسکانیہ ۷- جعفریہ
۴۰	۸- کھرازیہ اور زہابیہ	۲۸	۸- پشوریہ
۴۱	۹- زانیہ ۱۰- ہشامیہ	۲۹	۹- مُزدارویہ ۱۰- ہشامیہ
۴۲	۱۱- زرارویہ ۱۲- یونس	۳۰	۱۱- صالحیہ ۱۲- حبابطیہ

جملہ حقوق برائے مصنف محفوظ

اسلامی اشاعت نمبر ۱۷

طبع اول ۱۴۲۸ھ / ۲۰۰۷ء، المجمع الاسلامی، مبارک پور

طبع دوم ربیع النور ۱۴۲۹ھ / مارچ ۲۰۰۸ء

۲۵۶ صفحات

۱۱۰۰ تعداد

تیسٹ

email: barkatuilmadina@yahoo.com

ناشر

مکتبہ برکات المدینہ
جامع مسجد مبارک شریعت، بہادر آباد کراچی
فون: 021-4219324

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۷	(۲) خالصہ	۶۰	۷۔ معلومہ ۸۔ مجہولہ
۶۷	قدر یہ جبریہ کے برعکس ہیں	۶۰	۹۔ صلیبہ ۱۰۔ ثعلبہ
۶۷	ساتواں فرقہ: شمشبہ	۶۱	ثعلبہ کے چار فرقے ہیں
۶۸	انہیں میں کرامیہ ہیں	۶۱	۱۱۔ اہلبیت ۱۲۔ مہدیہ
۶۹	فرقہ: ناچیبہ	۶۱	۱۳۔ شیبانیہ ۱۴۔ مکرزیہ
۷۰	سرزمین ہند کے نئے فرقے	۶۲	ثعلبہ سے رشیدیہ یا عشریہ ہیں اور خوارج سے ضحاک، شیبیہ، کوزیہ، کوزیہ، شراخیہ، بدعیہ، اصبوسیہ، یثعویہ اور نطیلیہ ہیں
۷۰	۱۔ قرآنی		چوتھا فرقہ: مرجمہ
۷۳	۲۔ نیجری		ان کے پانچ فرقے ہیں
۷۶	۳۔ اہل قرآن یا چکرالوی	۶۳	۱۔ یلینیہ ۲۔ سیدیہ
۷۸	۳۔ دہلوی یا نجدی	۶۳	۳۔ طسانیہ
۸۷	ہندوستان میں وہابیت کا فروغ	۶۳	۴۔ ثوبانیہ
۹۰	دہلیوں کے عقیدے	۶۵	۵۔ ثوبینیہ
۹۳	وہابیہ: ہندو فرقوں میں بٹ گئے	۶۵	۱۔ پنجواں فرقہ: نجاریہ
۹۳	۱۔ اہل حدیث: منکر ہیں تقلید و طریقت	۶۶	یہ تین فرقے ہیں
۹۵	۲۔ دہلی ہندی: قائلین تقلید و طریقت	۶۶	۱۔ یثعویہ ۲۔ زعفرانیہ
۹۵	دہلی ہندیوں کے دو عقائد اہم ہیں	۶۶	۳۔ مستدرکیہ
۹۷	دہلی ہندیوں کے کچھ عقائد وہابیوں کے ایسا کردہ عقائد سے بڑے ہیں	۶۶	چھٹا فرقہ: جبریہ
۱۲۳	بڑوں اور بد مذہبوں سے اجتناب کے تعلق سے قرآن و حدیث کی ہدایات	۶۶	یہ دو قسم کے ہیں
۱۱۵	حدیث کی رو نمائی	۶۶	(۱) متوسط

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۰	۱۳۔ شیطانیہ ۱۴۔ رزمیہ	۴۲	۱۱۔ امیہ: چند فرقے ہیں
۵۰	۱۵۔ مغزوفہ	۴۲	۱۔ اہل حق ۲۔ متعلیہ
۵۰	۱۶۔ بدینیہ ۱۷۔ نصیریہ اور اسحاقیہ	۴۳	۳۔ معلومہ
۵۰	۱۸۔ اہل اعیلیہ	۴۳	۴۔ موسویہ ۵۔ رحیمیہ
۵۱	اسماعیلیہ کے سات القاب ہیں	۴۳	۶۔ اجمعیہ ۷۔ اثنا عشریہ
۵۱	۱۔ اہل حق	۴۳	۸۔ جعفریہ
۵۲	۲۔ قراملط ۳۔ رزمیہ	۴۴	تیسرا فرقہ: خوارج
۵۳	۴۔ سیدیہ	۴۴	یہ سات فرقے ہیں
۵۳	۵۔ ہاکبیہ ۶۔ سحرہ	۴۵	۱۔ حلقہ
۵۵	۷۔ اہل اعیلیہ	۴۵	۲۔ سیدیہ ۳۔ ازراقتہ
۵۶	اسماعیلیہ سے چند فرقے ہوئے	۴۷	۴۔ نجدات: انہیں میں "خادریہ" ہیں
۵۷	مبارکیہ	۴۷	۵۔ مشرقیہ یا صفریہ ۶۔ اہلبیت
۵۸	یسویہ: صلیب، برقعہ، جناح، مہدویہ	۴۸	اہلبیت کے چار فرقے ہیں
۵۸	مستعلیہ، وزاریہ، بلوہرہ، آقاخانہ	۴۸	۱۔ طلحہ ۲۔ یثیبہ
۵۸	زیدیہ کے تین فرقے ہیں	۴۸	۳۔ حارثیہ
۵۸	۱۔ چارادیہ	۴۸	۴۔ مہاریہ
۵۹	۲۔ سلیمانیاہ ۳۔ شمیریہ	۴۹	۷۔ حارادیہ
۵۹	زیدیہ سے زکیہ، اجمعیہ، یثعویہ، شیبیہ، اور صالحیہ ہیں	۵۰	یہ دس فرقے ہیں
۵۹	شیعہ سے کیسانیاہ یا عتباریہ یا قراملطہ	۵۹	۱۔ یسویہ ۲۔ حمزویہ
۵۹	۵۰	۵۹	۳۔ شیبیہ ۴۔ حازمیہ
۶۰	۵۰	۶۰	۵۔ نطیلیہ ۶۔ اطرافیہ

پیش لفظ

محلوث اللہ فی ذیہا اذہان السنن استاذ محترم محمد الازکیا صدر اعلیٰ حضرت علامہ مرحوم مصباحی شیخ الحدیث الاثری قریباً ساک ہونے کی مرہی زبان میں تصنیف فرمائی وہ کتاب پہلی مرتبہ ۱۳۳۱ھ میں "المستند المستعد" کے ساتھ درجہ اولیٰ یعنی کے زیر اہتمام شائع ہوئی۔

محلوث اللہ فی صحابہ کرام کے زمانے سے لے کر آپ تک کے پیدا ہونے والے گروہ و باطن فرقوں کا اجمالی تذکرہ اور ان کے عقائد کا مختصر بیان ہے۔ چون کہ یہ کتاب عرب دنیا کے پیش نظر عربی میں لکھی گئی تھی جس کی وجہ سے اردو ادوار حضرات کے لیے اس سے فائدہ اٹھانا مشکل تھا اس لیے میں نے استاذ محترم سے مؤدبانہ عرض کیا کہ اس کتاب کا اردو ترجمہ بھی ہونا چاہیے، حضرت نے بے تردد فرمایا "حب کر ڈالنے"۔

میں نے اسے اپنی خوش بختی تصور کرتے ہوئے اس کام کا بیڑا اٹھایا۔ اگرچہ درجہ اولیٰ سے شام تک تدریسی ذمہ داری نبھانے پھر ناگہانی امور انجام دیے وغیرہ کے بعد اتنا موقع نہیں مل پاتا تھا کہ ایک سوئی کے ساتھ اس عظیم کام کو انجام دے سکتا۔ تاہم میرے ساتھ جیسے موقع جسے میں اس کام میں لگ جا رہا ہوں اس کی چھٹی کا اکثر حصہ ہی کام میں صرف ہوتا تھا۔

خیر خدا خدا کر کے محلوث اللہ فی صحابہ کرام اردو ترجمہ مکمل ہو گیا۔ اس کے بعد کیڑ بگ اور پروف ریڈنگ میں تقریباً ایک سال کا محنت صرف ہوا ان سب کے بعد کتاب آپ کے ہاتھوں میں پہنچ رہی ہے۔ اس ترجمہ کی تیاری میں مصنف کتاب استاذ ذری علامہ مرحوم مصباحی کا خاص تعاون شامل ہے۔ میں ترجمہ کر کے حضرت کو سنا تاہم انہوں نے توجہ فرماتے اور ضروری اصلاحات سے نوازا جاتے اپنی خصوصی نوازش سے حضرت نے اس ترجمہ کو پیش قیمت بنا دیا، پھر میری گزارش میں کہیں کوئی غلطی نظر آئے تو اسے ترمیمی کو اپنی پرمحول کیا جائے۔ حضرت کی ذات اس سے تری ہے اللہ تعالیٰ ان کا سایہ بڑھا فرمائے۔

تعارف مصنف کے سلسلہ میں میں نے محبت گرامی حضرت مولانا احمد القاری صاحب سے گفتگو کی تو انہوں نے اپنا تیار کیا ہوا مسودہ امریکہ سے ارسال فرمایا جس میں سے کچھ گوشے میں نے چن لیے۔ اللہ تعالیٰ مولانا احمد القاری کی عمر میں برکت عطا فرمائے۔

بڑی ناگہانی ہوگی کہ میں اپنے ان احباب کا ذکر کر دوں جنہوں نے اس کتاب کی تیاری میں اپنے مفید مشوروں سے نوازا اور پروف ریڈنگ میں اپنا قیمتی ہمت صرف کیا۔ مثلاً مولانا نصر اللہ رضوی مولانا عارف اللہ رضوی مولانا ناظمی صاحب اور اساتذہ افاضیہ اہل علم و فضل حضرت مولانا عبدالغفار صاحب مولانا خیر العزیز عبدالغفار صاحب

۲۰ رمضان ۱۳۳۸ھ ۱۷ اکتوبر ۲۰۱۹ء

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۲۰۵	سفر	۱۳۱	بڑھتوں اور بڑھتوں کے خلاف
۲۰۶	بیعت		صحابہ کرام اور ان کے باوجود کی سرگرمیاں
۲۰۶	تلاذہ	۱۵۰	مدنی کے لحاظ سے بڑھتوں کے رد میں
۲۰۹	خلافا		انہیں ان کا ناسات انجام دینے والے لہذا لاکھڑا کر
۲۰۹	وفات	۱۵۱	امام ابو اسحاق اشعری
۲۱۰	اولاد	۱۵۳	امام ابو منصور ماتریزی
۲۱۶	تصانیف	۱۵۳	اشعری اور ماتریزی کے درمیان
۲۲۱	المستند المستعد		عقائد کے چند فروغ میں اختلاف
۲۲۳	سوانح حیات صاحب المستند المستعد	۱۵۹	صغر آخر میں ہندوستان کے اکابر
	علامہ امام احمد رضا خان بریلوی	۱۶۳	علاء علی سنت
۲۲۳	خانمان اولاد		طبیب اول
۲۲۵	تخریج علی	۱۷۴	طبیب دوم
۲۲۶	تذہب و مشرب	۱۷۸	طبیب سوم
۲۲۶	چہاد با ظلم	۱۸۶	طبیب چہارم
۲۲۶	تصانیف	۱۹۱	طبیب پنجم
۲۲۷	شاعری	۲۰۰	برصغیر ہند میں اہل سنت کے بڑے
۲۲۸	وفات		مدارس
۲۳۰	انوار العنان فی توحید القرآن	۲۰۳	سوانح حیات صاحب المستند المستعد
۲۳۱	المستند المعتمد بنہا نجات الابد		علامہ نقیض رسول بدایونی
۲۳۹	تعارف علماء سے عربین شریفین	۲۰۳	خاندان اور نسب
		۲۰۳	ولادت اور تعلیم
		۲۰۵	اساتذہ اور سندیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُكَ يَا وَفَضَّلْنَا عَلٰی ذٰلِكَ الْكُوْبَرِ

فتنوں کا ظہور اور اہل حق کا جہاد

(ترجمہ: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ وَجِهَادُ اَعْيَانِ الشُّنَنِ - ۱۴۲۱ھ)

علم کلام دینیہ کی بنیاد اور سرچشمہ ہے۔ اس لیے کرام علوم اس بات کو ثابت کرنے کے محتاج ہیں کہ واجب اور اس کی صفات کا وجود ہے اور اس نے رُبوبوں کو بھیجا، کتابیں اتاریں، بشریت کے قوانین اور احکام جاری کیے۔ جب تک یہ باتیں ثابت نہ ہوں اور علوم ثابت نہیں ہو سکتے۔ اور ان امور کے اثبات کی ذمہ داری علم کلام ہی کے سر ہے۔ لہذا اس علم سے واقف ہونا، اس کے اصول و فروع کا جاننا اور اس کے حفظ و نشر کا اہتمام کار ضروری ہے۔ علم کلام ہمہ رسالت اور مہد صابہ میں دیگر علوم و فنون کی طرح مدون و مرتب نہیں تھا۔ نہ صحابہ کرام کو اس کی ضرورت تھی، بلکہ وہ اسی پر استغناء کرتے جو قرآن و سنت میں پاتے تھے یا ان کا دینی شعور جن عقائد و احکام کا ادراک کرتا۔ وہ فروع کی باریکدلی میں نہ پڑتے تھے۔

لیکن جب فتنے اٹھنے لگے، نئی نئی جماعتیں وجود میں آئیں اور غیر دینی عقائد تراشے جانے لگے تو اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ ان کی گمراہیوں کا پردہ چاک کر کے حق کو واضح کیا جائے اور صحیح و فاسد کے درمیان خط امتیاز کھینچ دیا جائے۔ چنانچہ خلاصہ اسلام نے اس جانب توجہ کی اور اہل عقلیہ و نقلیہ کی روشنی میں علم کلام کے اصول و فروع مقرر کیے اور ایک مستقل علمی حیثیت سے اسے مرتب کیا تاکہ قوم کو ہدایت حاصل ہو اور فرقہ پلٹنے کی گمراہیوں سے باخبر ہو کر ان سے بچ سکے۔

جب بھی کسی بد مذہب نے اپنا نیا عقیدہ ظاہر کیا تو ائمہ اسلام نے کھل کر اس کا رد کیا۔ مثلاً جب قدریہ نے کہا کہ 'بندہ اپنے افعال کا خالق ہے، بندے کے افعال نہ مقدر من اللہ ہیں نہ مخلوق خدا' تو علما سے اسلام نے اس کا جواب دیا اور صراحت فرمائی

کہ 'غیر و شر جملہ افعال اللہ پر الٰہی سے ہیں کہ کائنات میں اس کے سوا کوئی خالق نہیں'۔ خوارج نے جب کہا کہ 'گناہ کبیرہ کا مرتکب کا فر ہے' تو علما نے فرمایا: 'گناہ خواہ صغیرہ ہو یا کبیرہ مومن کو اسلام سے خارج نہیں کرتا۔ جب تک کہ وہ اسے طمان نہ جانے یا کوئی باطل عقیدہ نہ رکھے'۔ معتزلہ نے جب کہا کہ 'قرآن مخلوق ہے' تو علما نے حق نے صاف طور سے بیان کیا کہ 'قرآن اللہ کا کلام ہے اور غیر مخلوق ہے'۔

اور جب فرقہ جہمہ اور مشبہ پیدا ہوئے اور انھوں نے اللہ کے لیے مخلوق کی طرح جسم، جہت، ہاتھ، پاؤں، چہرہ اور شکل و صورت ثابت کیے۔ تو ائمہ اسلام نے ان کا رد کیا اور عقائد کی کتابوں میں صراحتاً یہ عقیدہ بیان کیا کہ 'اللہ تعالیٰ جسم و جہت سے پاک ہے اور اس کی ذات مخلوق کے مثل ہونے سے منزہ ہے۔'

اسی سبب سے علم کلام میں کافی وسعت پیدا ہوگئی۔ اس علم کا تقاضا ہے کہ انسان اسلامی فرقوں کو پہچانے اور ان کے ان باطل عقیدوں کو جانے جن کا علمانے رد کیا ہے اور اپنی کتابوں میں عقائد کو کھڑکی صراحت کی ہے تاکہ انسان حق پر قائم رہے اور باطل سے گریز کرے۔ لہذا ہم یہاں مسلمانوں کے درمیان پیدا ہونے والے فرقوں اور ان کے عقائد کا باطلہ کو اختصار کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔

پہلے ہم ان مذاہب پر ایک سرسری نظر ڈالتے ہیں جو نزول قرآن کے زمانے میں تھے اور قرآن ان کے رد میں نازل ہوا۔

- (۱) منکرین واجب الوجود۔ (۲) بت پرست اور تعدد الہ کے قائل۔
- (۳) کسی بشر کے رسول ہونے کے منکر۔ (۴) خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ ﷺ کی رسالت یا اور کسی نبی کی نبوت کے منکرین مثلاً یهود، نصاریٰ، مشرکین۔ (۵) فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں اور حضرت عزیر اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کو اللہ کا بیٹا کہنے والے لوگ۔
- (۶) منکرین بعثت و جزا۔ (۷) منافقین۔

قرآن میں اس بات پر دلیل قطعی موجود ہے کہ عالم اور ساری کائنات کا ایک خالق اور مدبر ہے۔ اس کے سوا کائنات کا کوئی خالق نہیں اور وہ اللہ ہے جو بے نیاز ہے۔ نہ اس نے کسی کو جنم اور نہ وہ جنا گیا، نہ ہی کوئی اس کا ہمسر ہے، اس کا کوئی شریک نہیں۔ وہ

واجب ہے۔ جو اہل ایمان رسول کی تعظیم و توقیر کرتے ہیں ان کے آداب بجالاتے ہیں، قرآن ان کی تعریف کرتا ہے اور جو تعظیم رسول سے کھڑے ہیں اور آداب بجالانے سے پہلوٹتی کرتے ہیں قرآن انہیں بے وقوف بتاتے ہوئے ان کی مذمت کرتا ہے۔

مندرجہ ذیل آیات سے یہ باتیں ظاہر ہیں:

(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا عَرَضًا وَلَا يُسْتَفْتَىٰ بِهِ وَلَا تُؤْتُوا عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ بِالدِّينِ وَلَا حَتْمًا وَلَا حِسَابًا وَلَا تُخَفُوا عَمَّا أُنذِرُوا وَلَا تُنْفِرُوا بِاللَّغْوِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الدِّينَ وَالسَّلَامَةَ لَكُمْ فِيهَا حَقٌّ مُّبِينٌ (المائدہ: ۱)

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا عَرَضًا وَلَا يُسْتَفْتَىٰ بِهِ وَلَا تُؤْتُوا عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ بِالدِّينِ وَلَا حَتْمًا وَلَا حِسَابًا وَلَا تُخَفُوا عَمَّا أُنذِرُوا وَلَا تُنْفِرُوا بِاللَّغْوِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الدِّينَ وَالسَّلَامَةَ لَكُمْ فِيهَا حَقٌّ مُّبِينٌ (المائدہ: ۱)

(۳) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا عَرَضًا وَلَا يُسْتَفْتَىٰ بِهِ وَلَا تُؤْتُوا عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ بِالدِّينِ وَلَا حَتْمًا وَلَا حِسَابًا وَلَا تُخَفُوا عَمَّا أُنذِرُوا وَلَا تُنْفِرُوا بِاللَّغْوِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الدِّينَ وَالسَّلَامَةَ لَكُمْ فِيهَا حَقٌّ مُّبِينٌ (المائدہ: ۱)

(۴) إِنَّ الَّذِينَ يُعْتَضُونَ أَمْوَالَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُمْ مَعْرِفَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (الحجرات: ۳)

(۵) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا نَذِرْكُمْ مِنَ زُجَرِ الْحُجْرِ أَسْوَأَ أَكْثَرُهَا هُمَ لَا يُعْقِلُونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكُنَّ سَخِيرًا لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (الحجرات: ۴-۵)

کسی کا محتاج نہیں، وہ سارے جہاں سے بے نیاز ہے اور اس کے لیے اسامے حسنی ہیں۔ اور قرآن یہ بتاتا ہے کہ اللہ نے انسانوں کی ہدایت و رہنمائی کے لیے انہیں میں سے انبیاء رسول بھیجے، کیوں کہ عام انسان فرشتوں کو دیکھنے اور ان سے استفادہ کرنے سے قاصر ہیں۔ اگر زمین میں بجائے انسان کے فرشتے ہوتے تو ان کی ہدایت کے لیے فرشتے ہی بھیجے جاتے۔ اور قرآن اس بات کی تاکید کرتا ہے کہ محض وارد ہونے سے تاکید یا نہی پر ایمان لانا ضروری ہے اس سے منکر نہیں۔ اور اس کی صراحت کرتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، خاتم النبیین یعنی آخری نبی ہیں اور قرآن ان کی نبوت کے دلیل ہے۔ قرآن اللہ کا ایسا پیغام ہے جس کی نظیر پیش کرنا ساری مخلوق کے بس سے باہر ہے۔ قرآن تمام انبیاء و رسل، آسمانی کتابوں اور صحیفوں پر ایمان لانے اور مالک و خاتم الانبیاء کی تصدیق کرنے نیز احکام شریعت کی پابندی کرنے کی دعوت دیتا ہے۔ اور انبیاء و رسل کے بائیں بائیں بعض کی تصدیق اور بعض کی تکذیب سے دیکھتا ہے۔

قرآن ثابت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو بے کار نہ پیدا کیا بلکہ اپنی عبادت کے لیے بنایا اور اسے علم اور ایمان و عمل پر قدرت دی۔ اسے ایک وقت معین تک زمین پر زندہ رکھتا ہے پھر موت دیتا ہے۔ پھر زندہ کرے گا اور اس کے عمل کے مطابق بدلہ دے گا۔ اللہ قادر مطلق ہے اس نے انسان کو اس وقت پیدا کیا جب وہ (یعنی انسان) کچھ بھی نہ تھا تو مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کرنے پر کیوں نہ قادر ہوگا؟ قرآن نے منافقین کا رد فرمایا کہ ان کی بدعتیگی کا پردہ فاش کیا اور اعلان فرمایا کہ رسول اور کتاب اللہ کی توہین آدمی کو کافر بنا دیتی ہے اگرچہ وہ پہلے مومن رہا ہو۔ جیسا کہ ارشاد ہے:

قُلْ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۗ

قُلْ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۗ

اور فرماتا ہے رسول کی تعظیم واجب ہے، ان کے لیے ابدی سے ایمان و عمل برباد ہو جاتے ہیں فرمان رسول کا انکار انسان کو اسلام سے خارج کر دیتا ہے۔

قرآن کے حکم کے مطابق رسول کی پکار پر حاضر ہونا اور ان کی اطاعت کرنا

(۶) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا زَاعًا وَقُولُوا نَهْرًا وَاسْتَعْمُوا وَلَكُم فِرَقٌ عَذَابُ الْيَوْمِ (البقرہ: ۱۰۴)

(۷) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَّهْنَا اللَّهُ تَوْبَةً رَحِيمَةً فَلَا وَرَيْكَ لَا تُلْمُوتُنَّ خَطِيئَتَكُمْ يَوْمَ الْبَعْثِ لَمَّا لَا تَعْلَمُونَ خَطِيئَتُهُمْ لَمَّا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ خَزَنَةٌ رَبَّنَا مَغْنَمًا وَسَيُؤْتِنَا اللَّهُ نَسِيئَتَهُمُ (النساء: ۶۴-۶۵)

(۸) إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا (الاحزاب: ۵۷)

(۹) وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا (الاحزاب: ۳۶)

(۱۰) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ (الانفال: ۲۴)

اسے ایمان دلا اور ایمان دہا کہہ رہی ہیں عرض کرو کہ حضور پر نظر رکھیں اور پہلے ہی سے انہیں سزا دلا کر ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔

اور ہم نے ان کے رسول بھیجا کہ اس لیے کہ اللہ کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے اور اگر جب وہ اپنی باتوں پر نظر کریں تو اسے وہی سزا دے جس سے حضور حاضر ہیں اور پھر اللہ سے معافی چاہیں اور رسول ان کی خطا معاف کرے تو ضرور اللہ کو سزا بقول کہنے والا یہ بات ایمان میں شامل ہے جب اللہ کے رب کی حکمت اور مسلمان نہ ہوں گے جب تک کہ اپنے آپ کو اس کے حکم سے نہیں مانتے تاکہ ان میں پھر جو حکم حضور پر لیا ہے وہی لیں اور ان سے کھٹ نہ لیا کریں اس لیے ان سے کھٹ

بھاگ جائیگا اور ایسے ہیں جنہاں اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لیے عذاب کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

اور نہ کسی مسلمان مرد و مسلمان عورت کو کہتے ہیں کہ جب اللہ اور رسول جو حکم فرمائیں تو ہمیں اپنے معائنہ کا حکم اختیار ہے اور جو حکم نہ مانے اللہ اور اس کے رسول کا وہ ہے ایک مرتع گراوی میں ہوگا۔

اسے ایمان دلا اور اللہ اور رسول کے بلائے پر حاضر ہو جب رسول تمہیں اس چیز کے لیے بلائیں جو تمہیں زندہ رکھے گی۔

(۱۱) لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلِئُونَ مِنْكُمْ لَوْ آذَاهُمْ قَلْبًا فَاسْتَجِبُوا لَهُمْ مِنْ رِزْقِ اللَّهِ عَن ذُنُوبِهِمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِعَاصِمِيهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُصَلِّينَ (النور: ۶۳)

(۱۲) وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (التوبہ: ۶۱)

(۱۳) أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنِ حَادِدِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْبَعْثُ الْعَظِيمُ (التوبہ: ۶۲)

(۱۴) وَمَا هُوَ عَلَى الْعَذَابِ مُبْتَلِيًا (التكوير: ۲۴)

رسول کے پکارنے کو آپس میں ایک دوسرے کو پکارتے ہیں اور یہاں تک کہ ایک دوسرے کو پکارتے ہیں کہ اللہ جانتا ہے جو تم میں سے کچھ کھل جاتے ہیں کسی چیز کی آواز کرتے اور میں دو جو رسول کے حکم کے خلاف کرتے ہیں کہ تم میں کوئی تمہیں پکارتے ہیں پر وہناک خطاب پڑے۔

اور وہ جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔

کیا نہیں خبر نہیں کہ جو اللہ کے رسول اور اس کے رسول کا ذاتی اسم ہے کہ ایسا اس مرد پر لگایا جائے جو رسولوں سے کھٹے۔

اور یہی اللہ تعالیٰ میں مبتلا نہیں۔

انہیں معائنہ پر صحابہ کرام زندگی بھر معائنہ کر رہے اور عادت کیا کہ اللہ تعالیٰ خالق ہے مخلوق نہیں، نہ باپ ہے نہ بیٹا، اس کا کوئی شریک و ہمسر نہیں، ہمہ جہت عبادت اس کی ہیں، اس کے رسول محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں، ان کی تعظیم و اطاعت واجب ہے، ان کے بعد کسی نبی کا پیدا ہونا محال ہے۔

ایسے ہی انھوں نے کتاب و سنت سے خاموشی و پاکیزہ اعتقادات کو مانا اور مخالفت کرنے والوں سے دور رہے بلکہ ان سے جہاد کیا۔

خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مسیلمہ کذاب نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا شایعہ المسلمین حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اس سے جہاد کیا اور کثیر کردار تک پہنچایا۔ اور اس جہاد میں تمام صحابہ کرام نے حضرت صدیق اکبر کا ساتھ دیا حتیٰ کہ ایک

بڑی تعداد سے اس راہ میں اپنی جانیں قربان کیں۔ اس کی واحد وجہ یہ تھی کہ ہر صحابی کا اس عقیدہ پر ایمان کامل تھا کہ ہمارے رسول آخری نبی ہیں۔ ان کے بعد کسی نئے نبی کا پیدا ہونا محال ہے۔ تو جو بھی اس کے خلاف نبوت کا دعویٰ کرے وہ کذاب و دروغ ہے، اس کے غضبناک وجود سے روئے زمین کو پاک کرنا ضروری ہے۔

بالجملہ صحابہ کرام انہیں خالص اور صریح عقائد پر قائم رہے جو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے حاصل کیے تھے۔ کسی صحابی نے عقیدہ اسلام میں فلسفیانہ خرافات کو جگہ نہیں دی، نہ کوئی نیا عقیدہ تراشا، نہ ہی صریح اسلامی عقیدہ میں کوئی شک کا لبی بٹھیرا کیا۔

صحابہ کے بعد نئے فرقوں کا وجود ہوا جیسا کہ نبی آخر الزماں ﷺ نے اپنے اس قول کے ذریعہ پیش گوئی فرمائی تھی۔

سَتَفْرَقُ الشَّيْخِيُّ عَلَى ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ عَشْرَ بَرِيٍّ امْتٍ مِنْ حُرِّ فَزَعَةٍ هُنَّ بِلِقَةِ كَلْبُهُمْ فِي النَّارِ الْأُمَّلَةَ وَاحِدَةً
فَالْقَوْمُ مِنْ جِهِنِّ يَأْزُسُونَ اللَّهَ فَأَقْبَلْنَا
أَنَا عَلَيْهِ وَأَسْحَابِي۔

(رواہ الترمذی و نحوه احمد و ابو داؤد) پر میں اور میرے صحابہ ہیں۔

صحابہ موافق اور اس کے شارح نے اسلام کے بڑے فرقوں کا تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ ہم ناظرین کے افادہ کے لیے اس کا خلاصہ نقل کرتے ہیں۔

آئیے دیکھیں کہ سوائے منفقین کے سارے مسلمان نبی ﷺ کی وفات تک ایک ہی عقیدہ پر تھے۔ پھر ان کے مابین مسائل اختلافیہ میں اختلاف ہوا جو ایمان و کفر کا موجب نہیں تھا۔ اور اس اختلاف سے ان کا مقصد صرف دین و اسلام کے طریقوں کو استوار کرنا تھا۔ ان اختلافات میں سے چند یہ ہیں۔

- (۱) نبی ﷺ کے وصال کے وقت کا نغز نہ پیش کرنا۔
- (۲) اسلام کے لشکر کو روکنے کا مسئلہ۔
- (۳) نبی کریم ﷺ کو مکہ، مدینہ یا بیت المقدس میں دفن کرنے سے متعلق اختلاف۔ مگر جب انہوں نے یہ روایت سن لی کہ إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمُؤْتَوْنَ بِأَمْوَالِ أُمَّتِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهَا بَعْزَةٌ فَتُرَكُّوا عَلَى مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

وَأَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ

نہیں لہذا وہ مومن نہیں اور چونکہ شہادتین کا اقرار کرتے ہیں اور دوسرے نیک کام بھی کرتا ہے اس لیے وہ کافر بھی نہیں ہے۔ لہذا مرکب کبیرہ اگر بغیر توبہ کے مر جائے تو ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ اس لیے کہ آخرت میں دو ہی قسم کے لوگ ہوں گے۔ ایک عقیقی دوسرے جنہمی فرق اتنا ہے کہ اہل کبار کا عذاب کفار سے ہلکا ہوگا۔

جب اس کی تقریر ختم ہوئی تو حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ قَدْ اَعْتَمَرْنَا عَدَنًا وَ اَصْبَحْنَا یعنی واصل ہم سے الگ ہو گیا اسی دن سے وہ اور اس کی جماعت منقولہ کے نام سے مشہور ہو گئی۔

منقولہ کو قدریہ بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ بندوں کے تمام افعال بندوں کی قدرت اور تخلیق سے ہوتے ہیں۔ اور ان افعال میں فضا و قدر کا کوئی دخل نہیں۔ اسی لیے وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ قدریہ۔ کہا لانے کے ہم سے زیادہ متفق وہ لوگ ہیں جو افعال خیر و شر کو تقدیر الہی سے مانتے ہیں کیوں کہ جس نے قدر کو ثابت مانا وہی قدریہ ہوگا ہم تو قدر کے منکر ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح قدر کو ثابت ماننے والوں کو قدریہ کہا صحیح ہے اسی طرح اس کے منکرین کو قدریہ کہنا درست ہے کیوں کہ انہوں نے قدر کا انکار کرنے میں بڑا مبالغہ کیا ہے۔ نیز حدیث رسول سے اسی کی تائید ہوتی ہے "الْقَدَرُ كَيْفَ مَكْتُوبٌ هَذِهِ الْاَيَةُ" قدر یہ اس امت کے تجویس ہیں کیوں کہ قدری اور تجویس دونوں اس عقیدے میں باہم شریک ہیں کہ خالق متعدد ہیں فرق اتنا ہے کہ جس دو ہی خالق مانتے ہیں خالق خیر کو یہاں اور خالق شر کو لہذا مینی کا نام دیتے ہیں اور قدریہ ہر بندے کو اس کے افعال کا خالق مانتے ہیں۔ اور منقولہ اس خاص عقیدے میں قدریہ کے شریک ہیں۔

اور ایک دوسری حدیث جو قدریہ کے بارے میں ہے کہ "عَلِمَ خُصَمَاءُ الدِّينِ بِبُحْرِ الْقَدَرِ" یعنی قدری مسئلہ قدر میں اللہ کے دشمن ہیں۔ ظاہر ہے کہ جو سارے امور و جملہ افعال خیر و شر کو اللہ کی جانب منسوب کرے اور تقدیر الہی سے جانے دے اللہ کا دشمن نہیں ہو سکتا بلکہ قدر کے منکر ہی اللہ کے دشمن ہوں گے۔ کیوں کہ ان کا گمان یہ ہے کہ بندہ ان افعال کے کرنے پر قادر ہے جو حیثیت الہی کے خلاف ہیں۔

منقولہ نے اپنا نام اصحاب عدل تو حید رکھا ہے۔ اس نام کا انتخاب انہوں نے اپنے مندرجہ ذیل عقائد کی وجہ سے کیا ہے۔

(۱) اللہ تعالیٰ پر بندوں کی بھلائی و مطیع و فرماں بردار کو ثواب دینا واجب ہے اور اللہ اس امر میں کوتاہی نہیں کرتا جو اس پر واجب ہے۔ اسی کا نام عدل ہے۔

(۲) قدیم صرف اللہ کی ذات ہے صفات مثلاً سمع، بصر، کلام، ارادہ وغیرہ قدیم نہیں ہیں ورنہ تعدد قدما کا ماننا لازم آگے۔ یعنی قدیم ہونا اللہ کی ذات کے ساتھ خاص ہے یہ وصف کسی اور ذات یا کسی صفت یہاں تک کہ اللہ کی صفات کے لیے بھی ثابت نہیں اور یہی توحید خالص ہے۔

(۳) کلام اللہ مخلوق، حادث اور حروف و آواز سے مرکب ہے۔

(۴) آخرت میں اللہ تعالیٰ کو لگا ہوں سے نہیں دیکھا جاسکتا۔

(۵) ایشیا میں حسن عقل سے ثابت ہے اور عقل سے خوب کہے کرنا اور جسے ناخوب کہے اسے چھوڑنا ضروری ہے۔

(۶) اللہ تعالیٰ پر اپنے افعال میں حکمت و مصلحت کی رعایت، مطیع اور توبہ کرنے والے کو ثواب دینا اور مرکب کبیرہ کو عذاب دینا واجب ہے۔

منقولہ میں کل تین فرقے ہیں اور ہر فرقہ دوسرے کو کافر کہتا ہے ہم الگ الگ ان کے نام و عقائد تحریر کرتے ہیں۔

(۱) واصلیہ :- یہ ابو یوسف واصل بن عطاء (۸۰ھ-۱۳۱ھ) کی جماعت ہے۔

واصلیہ کے عقائد :- (۱) صفات باری تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں۔

شہرستانی نے کہا ہے کہ اس جماعت نے فلاسفہ کی کتابوں کے مطالعہ سے متاثر ہو کر یہ مسئلہ نکالا اور تمام صفات باری تعالیٰ کو اس کی دو صفتوں علم اور قدرت میں سمیٹ دیا پھر یہ کہا کہ یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفتیں ہیں۔ جہاں نے بھی یہی کہا ہے۔ اور ابو ہاشم نے کہا ہے کہ یہ دونوں صفتیں حال ہیں۔

(۲) بندوں کے افعال بندوں کی قدرت سے وجود میں آتے ہیں۔ افعال شرکی نسبت اللہ کی طرف ممنوع ہے۔

(۲) مُتَزَلَّةٌ بَيْنَ الْمَعْتَرِكَيْنِ یعنی ایمان اور کفر کے درمیان ایک درجہ کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ نہ مومن ہے نہ کافر۔

(۳) حضرت عثمان اور قاتلین عثمان میں سے ایک خطا کار ہیں۔ حضرت عثمان نہ مومن ہیں نہ کافر۔ وہ ہمیشہ جنہم میں رہیں گے ایسا یہ عقیدہ حضرت علی اور قاتلین علی کے بارے میں رکھتے ہیں۔ مزید برآں یہ کہتے ہیں کہ علی، طلحہ اور زبیر (رضی اللہ عنہم) واقعہ جنگ جمل کے بعد اگر فخر کی دم جیسی حقیر چیز پر شہادت دیں تو قبول نہ کی جائے گی۔ جیسے اعلان کرنے والے مرد و عورت کی شہادت قبول نہیں کی جاتی کیوں کہ ان دونوں میں سے ایک بہر حال فاسق ہے۔

(۴) عمر ثیبی :- یہ فرقہ عمر بن عبد (۸۰ھ-۱۲۴ھ) کی جانب منسوب ہے۔ عمرو برادیا بن احد بیٹہ شہن شارق کہا جاتا ہے اس کا زہد مشہور تھا۔ عقائد میں واصل بن عطا کا پیرو تھا بلکہ اس سے بھی کچھ بڑھا ہوا کہ اس نے عثمان وحی (رضی اللہ عنہما) کے مسئلے میں دونوں کو فاسق کہا ہے۔ دیگر عقائد و اصولیہ کے مثل ہیں۔

(۳) ہندیلیہ :- ابو بکر علف حمران (محمد) بن ذہیل (۱۳۵ھ-۲۳۵ھ) کے ماننے والے ہیں یہ شخص معترک کا پیرو اور ان کے طریقہ کار کے زور و زحامی تھا عثمان بن خالد طویل تلمیذ واصل بن عطا سے مذہب معترک اخذ کیا۔ اس کے اقوال یہ ہیں:

(۱) اللہ کے مقدر و رات فانی و تنہا ہیں یہی جنہم بن صفوان کے مذہب سے قریب ہے۔ اس لحاظ سے کہ یہ یہ جنت و دوزخ کے نئے ہونے کے قائل ہیں۔

(۲) جنتیوں اور جہنمیوں کی حرکتیں ضروری اور اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ہیں۔ کیوں کہ اگر خود ان کی مخلوق ہوں گی تو وہ مکلف ہوں گے حالانکہ مکلف ہونا آخرت کے امور سے نہیں ہے۔ لہذا اہل جنت اور اہل دوزخ کی حرکات منقطع ہو جائیں گی اور ایک ایسا وجود پیدا ہوگا جس میں اہل جنت کے لیے لذتیں اور اہل دوزخ کے لیے مصیبتیں جمع ہوں گی۔

(۳) کوئی شے دائمی اور ابدی نہیں، ہر شے فانی ہے۔ حرکتیں غیر تنہا نہیں ہیں۔ بلکہ تنہا ہیں ان کا انجام سکون ہے اور یہ کہ جو چیز حرکت میں لازم ہے وہ سکون میں لازم نہیں۔ اسی لیے معترک نے ابو ذہیل کا نام جنح الخرد رکھا ہے اور ایک قول یہ ہے

کہ وہ قدرتی الٰہی اور جمعی الٰہی ہے۔

(۴) اللہ تعالیٰ عالم ہے اور اس کا علم اس کی ذات ہی ہے۔ قادر ہے اور اس کی قدرت اس کی ذات ہی ہے، جیسا کہ اور اس کی حیات اس کی ذات ہی ہے۔ یہ عقیدہ اس نے فلاسفہ سے اخذ کیا ہے جن کا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام جہتوں سے واحد ہے۔ اس میں کثرت کو بالکل دخل نہیں۔ یعنی صفات الٰہی ذات الٰہی کے سوا کچھ نہیں جو اس کے ساتھ قائم ہو۔ عقلی صفات اس کی ثابت ہیں وہ یا تو سلب (سلب) ہیں یا لوازم (لازم)۔

(۵) اللہ تعالیٰ ایک ایسے ارادے کے ساتھ ارادہ فرمانے والا ہے جو حادث ہے مگر کسی محل میں نہیں۔ اس کا سب سے پہلا قائل یہی علاف ہے۔

(۶) اللہ کے بعض کلام کے لیے محل نہیں جیسے لفظ سخن اور بعض کے لیے محل ہے جیسے امر، نبی، خبر وغیرہ۔ کیوں کہ اشیا کا وجود مکمل سخن کے بعد ہوا تو لفظ سخن سے پہلے محل متصور نہیں۔

(۷) اللہ کے ارادہ اور مراد میں مغایرت ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا کسی شے کی تخلیق کا ارادہ کرنا اور ہے اور شے کی تخلیق اور۔ بلکہ تخلیق ان کے نزدیک ایسا قول ہے جس کے لیے محل نہیں ہے یعنی لفظ سخن۔

(۸) غائب پر توڑتے جنت قائم نہیں ہوتی جب تک کہ میں ایسے افراد خبر دینے والے نہ ہوں جن میں ایک یا زیادہ اہل جنت سے ہوں۔

(۹) زمین اولیٰ اللہ سے خالی نہیں۔ وہ معصوم ہیں نہ جھوٹے بولتے ہیں نہ معاصی کا ارتکاب کرتے ہیں تو جنت انھیں کا قول ہے وقت آخرت میں جو اسے مشکف کرنے والا ہے۔

علاف نے ۲۳۵ھ میں وفات پائی۔ ابو یوسف تمام اس کے اصحاب میں سے ہے۔

(۴) نظامیہ :- یہ ابراہیم بن سيار نظام (م ۲۳۱ھ) کی جماعت ہے وہ شیعین

۱۔ سلب ان صفات کو کہتے ہیں جو سلب کے اللہ کی صفت نہ بن سکتی ہیں، جو ہر عرض وغیرہ مثلاً اللہ تعالیٰ مذہم ہے جو ہر عرض ہے اور اودام سے مراد یہ ہے کہ عذاب اور عذاب کا جو جہنم آہستہ سے اور اس کی وحدت عقلی ہے۔ (علاہذا)

اقتدریہ سے تھا فلاسفہ کی کتابوں کا مطالعہ کیا اور ان کا کلام منقرزلہ کے کلام سے ملادیا۔

نظامیہ کے عقائد:۔

(۱) اللہ دنیا میں بندوں کے لیے ایسے افعال پر قادر نہیں جن میں بندوں کے لیے بھلائی نہیں۔

(۲) آخرت میں اہل جنت و دوزخ کے واسطے ثواب و عذاب میں کمی بیشی کرنا اللہ کی قدرت میں نہیں۔

(۳) اس کے نزدیک برائیوں سے اللہ کی سب سے بڑی تہذیب یہی ہے کہ اس کو ان کی تخلیق پر قادر نہ مانا جائے اس عقیدہ میں وہ ایسا ہی ہے کہ کہا جائے "عزب بن المطر و فام نحت الہیوناب" ہارس سے بھاگ کر پرنا لہ کے نیچے ٹھہرا ہو گیا۔

(۴) اللہ کا ارادہ اپنے کاموں کے لیے یہ ہے کہ وہ ان کو اپنے علم کے موافق پیدا کرتا ہے اور بندوں کے افعال کے لیے ارادہ یہ ہے کہ وہ ان کو ان کے کاموں کے کرنے کا حکم دیتا ہے۔

(۵) انسان صرف روح کا نام ہے اور بدن ایک آلہ ہے۔ نظام نے یہ عقیدہ فلاسفہ سے اخذ کیا ہے مگر یہ کہ وہ فلاسفہ طیبین کی طرف مائل ہے تو اس نے کہا کہ روح ایک جسم لطیف ہے جو بدن میں اس طرح سرایت کیے ہوئے ہے جیسے گلاب کا پانی گلاب میں، تیل گل میں، اور گی دودھ میں سرایت کیے ہوئے ہے۔

(۶) اعراض جیسے رنگ، مزہ، بو وغیرہ جسم ہیں جیسا کہ ہشام بن حکم کا مذہب ہے تو کہی یہ کہتا ہے کہ اعراض جسم ہیں اور بھی کہتا ہے کہ جسم اعراض ہیں۔ یعنی جسم ظاہر، اعراض انسان سے مرکب ہے۔

(۷) جوہر، اعراض جہتہ سے مرکب ہے۔

(۸) تمام ماہیت میں علم، جہل مرکب کے مثل اور ایمان فکر کے مثل ہے۔ یہ قول اس نے فلاسفہ سے لیا ہے کہ قوت عاقلہ میں کسی شے کے مفہوم کے حاصل ہونے کا نام علم و جہل ہے کہ یہی مفہوم انکشاف و ادراک کا موجب ہوتا ہے یہاں تک تو دونوں شریک ہیں۔ پھر علم و جہل میں فرق ایک امر خارجی کی وجہ سے ہے کہ وہ میں مفہوم جسے موجود قافی اور

صورت بھی کہتے ہیں اپنی اصل کے مطابق ہوتا ہے اور جہل میں مطابقت نہیں ہوتی۔

(۹) اللہ نے جملہ مخلوقات یعنی معدنیات، نباتات، حیوان و انسان وغیرہ کو ایک بارگی اسی حالت پر پیدا کیا جس پر وہ اس وقت موجود ہیں۔ ان میں تقدیر ہوتا ہے جو نہیں کہ آدم علیہ السلام اپنی اولاد سے پہلے پیدا کیے گئے بلکہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض میں پوشیدہ رکھا تقدیر ہوتا ہے جو تقدیر پوشیدہ ہونے اور ظاہر ہونے کے اعتبار سے ہے یہ قول بھی فلسفیوں کی تقلید میں ہے۔

(۱۰) قرآن کا اسی زلفظ اس اعتبار سے ہے کہ اس میں غیب کی خبریں ہیں یعنی گزشتہ اور آئندہ کی باتیں بتائی گئی ہیں۔ نظم قرآن مجرب نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اہل عرب کو قرآن کا جواب لانے سے عاجز کر دیا اور نہ ممکن تھا کہ وہ قرآن کا مثل بلکہ اس سے عمدہ کلام پیش کر دیں۔

(۱۱) متواتر و متجمل کذب جاننا، اجماع اور قیاس کے جہت ہونے کا منکر تھا۔

(۱۲) طفرہ کا فائل تھا۔ (طفرہ کا لغوی معنی کونا ہے اور اصطلاحی معنی یہ ہے کہ متحرک کسی مسافت کو اس طرح طے کرے کہ اس کے صرف بعض اجزاء کے محاذی ہو بعض دیگر کے محاذی نہ ہو۔)

نظام کہتا ہے کہ جسم اجزاء غیر متماہی موجود بالفضل سے مرکب ہے تو اس پر اجہراض کیا گیا کہ اس قول سے لازم آتا ہے کہ کسی مسافت تباہی کو زمان تباہی میں طے کرنا محال ہے کیوں کہ جب جسم اجزاء غیر متماہی سے مرکب ہے تو اس کو غیر متماہی زمانے ہی میں طے کیا جاسکتا ہے تو اس کے جواب میں اس نے کہا کہ متحرک طفرہ کرتا ہے۔

وہ تشبیح کی طرف بھی مائل تھا اس کا قول ہے کہ اماں کے لیے نص واجب ہے اور نبی کی طرف سے حضرت علی کے حق میں نص ثابت تھا مگر حضرت عمر نے اسے چھپایا۔

(۱۳) نصاب سے کم مال کی چوری سے آدمی فاسق نہیں ہوتا مثلاً ۱۹۹ اور رم یا چار اونٹ چرانے تو فاسق نہ ہوگا۔ اس طرح طغلب اور ظلم کے طور پر دوسرے کا نصاب سے کم مال لے لیا تو بھی فاسق نہیں ہوگا۔

(۱۴) اسوار یہ:۔ (ابوہنر بن قانک) اسواری کے متبع ہیں۔ ان کے عقائد بعینہ

(۹) مُرداریہ :- یہ جماعت ابوموسیٰ عیسیٰ بن صالح مزداری کی پیروی کرتی ہے مزدار

اس کا لقب تھا۔ (لفظ مزدار "ازدیار" مصدر سے اسم فاعل یا اسم مفعول ہے اس کا مجرد "زیارۃ" آتا ہے۔ مزدار کا معنی زیارت کرنے والا یا وہ جس کی زیارت کی جائے) اس نے بشر سے علم حاصل کیا اور زہد کی وجہ سے راہب امحرز کہلایا۔ اس کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ جھوٹ اور ظلم پر قادر ہے۔ اگر ایسا کرے گا تو ظالم اور کاذب معبود قرار پائے گا۔ (نعالیٰ عنہ علواً کبیراً)

(۲) دونوں عالموں سے ایک نفل کا صدور بطور تالیف ممکن ہے نہ بطور مباشرت۔

(۳) انسان قرآن کے مثل لانے پر قادر ہے بلکہ فصاحت و بلاغت میں اس سے عمدہ لاسکتا ہے (جیسا کہ نظام نے کہا ہے)

(۴) وہ قرآن کو مخلوق ماننے پر مصر تھا اور تقدیم ہانے والوں کو کافر کہتا تھا۔

(۵) جو شخص سلطان سے میل جول رکھے وہ کافر ہے نہ وہ کسی مسلمان کا وارث ہوگا نہ کوئی مسلمان اس کا وارث ہوگا۔

(۶) یوں ہی وہ شخص بھی کافر ہے جو افعال کو مخلوق الہی جانے اور بلا کیف رویت باری کا اعتقاد رکھے۔

(۱۰) ہشامیہ :- ہشام بن عرو فطمی تھے قبیح ہیں۔ یہ شخص مسئلہ قدر میں تمام معتزلہ سے زیادہ متشدد تھا۔ اس کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ کو دلیل کہنا اور صحت نہیں اس لیے کہ اسے دلیل کہنے کا مطلب یہ ہوگا کہ کسی مومن نے اسے دلیل بنایا ہے۔ حالانکہ رب تعالیٰ کے لیے اسم "وکیل" خود قرآن میں موجود ہے۔ انھیں نہیں معلوم کہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے "وکیل" یہ معنی حفیظ (گنہگار) ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "انما انت علیہم بوکیل" تو ان کا گنہگار نہیں۔

(۲) یہ نہیں کہنا چاہیے کہ "اللہ نے دونوں کے درمیان الفت پیدا کر دی" ان کا یہ قول بھی اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے منافی ہے قرآن میں ہے "ما الفت بین قلوبہم ولیکن اللہ الفت بینہم" (یعنی تو نے ان کے قلوب کے درمیان الفت نہیں پیدا کی بلکہ اللہ نے پیدا کی)۔

نظامیہ کے عقائد ہیں۔ مزید برآں یہ کہ اللہ نے جس امر کے عدم کی خبر دی ہے یا جس کے عدم کو چاہتا ہے اس کے کرنے پر قادر نہیں اور انسان اس پر قادر ہے اس لیے کہ بندے کی قدرت کسی چیز کے وجود اور عدم دونوں کی صلاحیت رکھتی ہے۔ ہندو جب ایک پر قادر ہوگا تو اس کی ضد پر بھی قادر ہوگا اور علم الہی یا خبر الہی کا کسی چیز کے وجود یا عدم سے متعلق ہونا اس کی ضد کے بندے کی قدرت میں ہونے سے مانع نہیں ہے۔

(۶) اس کا فائدہ :- ابو جعفر (محمد بن عبد اللہ) اس کا ف (م ۳۲۰ھ) کے پیرو ہیں یہ کہتے ہیں کہ وہ ظلم جو مافوقوں سے صادر ہوا اس کی تخلیق پر اللہ کو قدرت نہیں اور وہ ظلم جو بچوں اور پھولوں سے سرزد ہوا اس کی تخلیق پر اللہ قادر ہے۔

(۷) جعفریہ :- جعفر بن جعد بن بشر بن حرب (جعفر بن ہدائی ۷۷ھ۔

۲۳۶ھ) کے تبع ہیں ان کے عقائد اس کا فائدہ کے مثل ہیں۔ مزید برآں ابن بشر کی متابعت میں یہ بھی کہتے ہیں کہ اس امت کے فساد میں ایسے لوگ بھی ہیں جو زنا و دہ اور بھوکس سے بھی بدتر ہیں۔ شراب نوشی کی حد پر امت کا اجراع خطا ہے اس لیے کہ حد میں صرف نعل کا اعتبار ہے اجماع کا نہیں اور ایک جبہ کا پور بھی فاسق ہے اس کا ایمان جاتا رہتا ہے۔

(۸) بشریہ :- بشر بن متمر (م ۲۱۰ھ) کے پیرو ہیں۔ یہ افاضل علمائے معتزلہ سے تھا۔ یہی تالیف کے قول کا موجد ہے۔ ان کے عقائد کو مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) جسم میں امراض رنگ مزہ اور بو غیر وضع و بصر کے اور ادک کی طرح جائز ہے کہ بطور تالیف غیر کے فعل سے حاصل ہوں جس طرح ان امراض کے اسباب غیر کے فعل سے واقع ہوتے ہیں۔

(۲) قدرت و استقامت، آفات سے جسم و اعضا کی سلامتی کا نام ہے۔

(۳) اللہ تعالیٰ تعذیب المظالم پر قادر ہے لیکن اگر انھیں عذاب دے تو ظالم ہوگا۔ مگر اللہ کے حق میں ایسا اعتقاد درست نہیں ہے۔ اس لیے یہ ماننا ضروری ہے کہ اگر وہ کسی بچے کو عذاب دے تو بچہ عاقل بالغ ہو کر عذاب کا مستحق ہوگا حالانکہ اس میں تقاضا ہے۔ اس لیے کہ اس کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ اللہ ظلم پر قادر ہے لیکن جب ظلم کرے گا تو عادل ہوگا۔

فَعَلَى خَلْقِ آدَمَ عَلَىٰ صُورَتِهِ“ (بے شک اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا) اور اس ارشاد سے بھی وہی مراد ہیں ”بَضِعَ الْجَبَّارُ قَدَمَهُ نَبِيَّ النَّارِ“ (جبار اپنا قدم دوزخ میں رکھے گا)

(۲) مسیح کو مسیح اس لیے کہتے ہیں کہ انھوں نے اجسام کو پیدا کیا اور ان کی تخلیق فرمائی۔ آمدی نے کہا یہ سب کا فرد شریک ہیں۔

(۱۳) حد بیہ :- (شہرستانی نے) ”الْبَيْتُ وَالْبَيْتُ“ میں حد شیعہ لکھا ہے (یہ نفل حد نبی (حد نبی) کی جماعت ہے۔ ان کے عقائد، حاطیہ کے عقائد کے نش چیں گریہ کہ انھوں نے تاریخ کا اضافہ کیا۔ نیز یہ کہا کہ حیوانات سب مکلف ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس جہاں کے علاوہ دوسرے جہاں میں اولاد حیوانات کو عاقل و بالغ پیدا کیا۔ ان میں اپنی معرفت رکھی، علم دیا اور انہیں بہت سی نعمتیں عطا کیں۔ پھر ان کی آزمائش کے لیے اپنی نعمتوں کے شکر بیے کا حکم دیا تو بعض نے اطاعت کی اور بعض نے نافرمانی کی۔ جس نے اطاعت کی اسے توحیت میں برقرار رکھا اور جس نے نافرمانی کی اسے جنت سے کمال کر جہنم میں ڈال دیا۔ اور بعض ایسے تھے کہ انہوں نے بعض احکام الہی کی تعمیل کی اور بعض میں نافرمانی تو اللہ نے ان کو اس جہاں میں بھیج دیا اور جسموں کا تکلیف لباس پہنا کر انسان یا دیگر حیوانات کی مختلف صورتیں عطا کر دیں۔ اور انہیں ان کے گناہوں کے مطابق خوشی اور غم، آرام اور تکلیف میں مبتلا کیا۔ جس کے گناہ کم اور اطاعت زیادہ تھی اسے اچھی صورت عطا کی اور مصیبت تھوڑی دی۔ اور جس کا معاملہ برعکس تھا اس کی سزا اور جزا بھی برعکس ہوئی۔ اور جب تک حیوان اپنے گناہوں سے پورے طور پر نیک دوش نہیں ہو جاتا صورتیں بدل بدل کر پیدا ہوتا رہتا ہے۔ یہ بھیجیہ تاریخ کا عقیدہ ہے۔

(۱۴) معمریہ :- یہ معمران عبادت کی (م ۲۱۵ھ) کی جماعت ہے۔ ان کے عقائد

یہ ہیں:

(۱) اللہ نے اجسام کے علاوہ کچھ نہیں پیدا کیا۔ رہے اعراض تو یہ جسموں کی پیداوار ہیں یا تو طبعاً پیدا ہوئے یا اختیار سے۔ طبعاً جیسے آگ سے سوزش (جلائے کی صفت) اور سورج سے حرارت پیدا ہوتی ہے اور اختیار سے، جیسے حیوان سے رنگ۔ جہت کی بات

(۳) اعراض اللہ تعالیٰ کے خالق ہونے پر دلالت نہیں کرتے اور نہ مدعی رسالت کی تصدیق کرتے ہیں۔ ان امور پر صرف اجسام دلالت کرتے ہیں۔ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ سمندر کا پھٹ جانا، عصا کا سانپ بن جانا اور مردوں کو زندہ کر دینا ان کی رسالت کی دلیل نہیں جن کے ہاتھوں سے ان کا ظہور ہوا۔

(۴) قرآن میں حلال و حرام کا ذکر نہیں۔

(۵) امامت، اختلاف کی صورت میں منفق نہیں ہوتی۔ بلکہ امامت کے لیے سب کا اتفاق ضروری ہے۔ کہا گیا ہے کہ اس قول سے ان کا مقصد حضرت علی کی امامت کے بارے میں طعن کرنا ہے۔ کیوں کہ ان کی بیعت میں تمام صحابہ کا اتفاق نہیں ہوا۔ اس لیے کہ ان کے خلاف ہر جانب ایک جماعت موجود تھی۔

(۶) جنت اور جہنم بھی پیدا نہیں کیے گئے۔ اس لیے کہ ابھی ان کے وجود سے کوئی فائدہ نہیں۔

(۷) حضرت عثمان کا نہ محاصرہ کیا گیا اور نہ انھیں شہید کیا گیا (باوجود اسے کہ یہ غیر متواتر ہے)

(۸) جس نے نماز کو اس کی شرطوں کے ساتھ شروع کیا اور آخر میں فاسد کر دیا تو اول نماز بھی اس کی گناہ اور نہ جائز ہوئی (حالاں کہ یہ قول اجماع کے خلاف ہے)

(۱۱) صالحیہ :- صالح کی پیروی ہے۔ ان کا مذہب یہ ہے۔

(۱) مردوں کے ساتھ علم، قدرت، ارادہ، نبی اور بھر کا قیام ممکن ہے۔ اس سے لازم آتا ہے کہ ممکن ہے کہ انسان ان صفات سے متصف ہونے کے باوجود بھی مردہ ہو۔ اور ممکن ہے کہ باری تعالیٰ جی نہ ہو۔

(۲) جو ہر قسم اعراض سے خالی ہو سکتا ہے۔

(۱۲) حاطیہ :- احمد بن حاطب کی جماعت ہے احمد، نظام کے اصحاب میں سے تھا۔ ان کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) عالم کے لیے دو خدا ہیں ایک قدیم دوسرا حادث اور وہ مسیح ہیں۔ مسیح دوسرے موجود ہیں جو آخرت میں لوگوں کا حساب کریں گے۔ اللہ تعالیٰ کے قول ”وَجِبَدُ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا“ میں ربگ سے وہی (مسیح) مراد ہیں۔ وہی ہیں جو اہم کے ساتھیوں میں آئیں گے اور وہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے مراد ہیں ”إِنَّ اللَّهَ

ہے کہ عمر کے نزدیک اجسام کا پیدا ہونا اور فنا ہونا یہ سب اعراض سے ہیں پھر بھی کہتا ہے کہ اعراض جنسوں کی پیداوار ہیں۔

(۲) اللہ تعالیٰ قدیم نہیں کہا جائے گا۔ اس لیے کہ لفظ قدیم تقدم زمانی پر دلالت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ زمانی نہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات زمانہ کی قید سے بری ہے۔

(۳) اللہ کو اپنی ذات کا علم نہیں ہے ورنہ عالم اور معلوم کا تضاد لازم آئے گا اور یہ محال ہے۔

(۴) انسان کا فعل سوائے ارادہ کے کچھ نہیں خواہ یہ طوراً غیر ہو یا یہ طوراً تولید۔ یہ قول حقیقت انسان سے متعلق فلسفہ کے مذہب پر مبنی ہے۔

(۱۵) ثلثا مہیہ :- یہ ثلثا مہیہ بن اشرف شیری (م ۲۱۳ھ) کے تبعین ہیں۔ ان کے عقائد یہ ہیں:

(۱) افعال بغیر فاعل کے متولد ہوتے ہیں کیوں کہ افعال کی نسبت کسی سبب (فاعل) کی طرف ممکن نہیں ورنہ لازم آئے گا کہ فعل کی نسبت میت کی طرف کی جائے۔ اس صورت میں کہ کسی نے کسی کی طرف تیر چلایا اور تیر پہنچنے سے پہلے ہی وہ (جس نے تیر چلایا تھا) مر گیا۔

اور انسانی افعال کی نسبت اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف بھی نہیں کر سکتے ورنہ لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ سے پہنچ کا صدور ہو۔

(۲) معرفت الہی لگ بھگ نظر سے پیدا ہوتی ہے اور یہ معرفت قبل دور و شرع بھی واجب ہے۔

(۳) بیہوشی، بے ہوشی اور نادانہ یہ سب بہائم کی طرح آخرت میں مٹی ہو جائیں گے۔ نہ جنت میں جائیں گے نہ جہنم میں۔ اطفال کے بارے میں بھی وہی عقیدہ رکھتے ہیں۔

(۴) استطاعت مسلامتی اعضا کا نام ہے اور یہ فعل سے پہلے ہوتی ہے۔

(۵) کفار میں سے جو اپنے خالق کو نہیں جانتا وہ معذور ہے۔

(۶) سارے علوم بدیہی ہیں۔

(۷) سوائے ارادہ کے انسان کا کوئی فعل نہیں۔ ارادہ کے علاوہ ہر فعل بغیر مخلوق کے حادث ہے۔

(۸) عالم، اللہ کا فعل ہے جو اس سے طبعاً صادر ہے شاید اس سے ان کا مقصد وہ ہے

جس کے فاعل فلاسفہ ہیں۔ کہ عالم واجب تعالیٰ سے ایجاب و انقضار کے طور پر وجود میں آیا ہے۔ اس قول پر لازم آتا ہے کہ عالم قدیم ہو۔ ثلثا مہیہ ناموں میں تھا اس کے دربار میں اس کی عزت تھی۔

(۱۶) کھیا طیبہ :- ابوالحسن بن ابی عمر و حیات کے پیرو ہیں۔ ان کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) یہ قدر یہی طرح اس بات کے فاعل ہیں کہ بندے خود اپنے افعال کے خالق ہیں۔

(۲) معدوم شے ہے یعنی صلیب عدم میں ثابت و مستقر ہے خواہ جو ہر ہو کر یا عرض ہو کر یعنی ذوات معدومہ ثابتہ، حالت عدم میں اجناس کی صفات کے ساتھ متصف ہیں۔

(۳) ارادہ الہی کا معنی اللہ کا قادر ہونا ہے بغیر اس کے کہ وہ جبراً کرے یا ناگواری سے۔

(۴) جو خدا کے اپنے افعال ہیں ان سے متعلق ارادہ الہی کا معنی یہ ہے کہ اللہ ان افعال کا خالق ہے اور بندوں کے افعال سے متعلق ارادہ الہی کا معنی یہ ہے کہ وہ ان افعال کا حکم دینے والا ہے۔

(۵) اللہ کے سبب و بسبب ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ مسخ و بصر کے متعلقات یعنی مسوغات و مضرات کا عالم ہے۔

(۶) خدا اپنی ذات کو یا کسی غیر کو دیکھتا ہے، اس کا بھی یہی معنی ہے کہ وہ نہیں جانتا ہے۔

(۱۷) چا حظیہ :- عمر بن جاحظ (۱۲۳ھ - ۲۵۵ھ) کے تبعین ہیں۔

جاحظ، معتصم اور متوکل کے زمانہ میں بڑا فقیہ و مبلغ شخص تھا۔ فلاسفہ کی کتابوں کا خوب مطالعہ کیا اور ان کے بہت سے اقوال کو بیخ مہارتوں کے ساتھ لطیف ہیرا یہ میں راجع کیا۔ چا حظیہ کے عقائد یہ ہیں:

(۱) سارے علوم بدیہی ہیں۔

(۲) اپنے فعل سے متعلق ارادہ انسانی کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے فعل کو جانتا ہے اور اس سے کہو کی حالت میں نہیں ہے اور دوسروں کے فعل سے متعلق ارادہ انسانی کا معنی یہ ہے کہ وہ اس فعل کو جانتا ہے۔

(۳) اجسام مختلف طبیعتوں والے ہیں، ان کے لیے مخصوص آثار ہیں جیسا کہ فلاسفہ معتدین کا مذہب ہے۔

دورخ میں رہے گا۔

(۶) اولیاء کے لیے کراشیں ثابت نہیں ہیں۔

(۷) اللہ پر واجب ہے کہ مکلف پر لطف فرمائے اور جو چیز اس کے حق میں اصل ہو اس کی رعایت کرے۔

عقائد مذکورہ میں ابوہاشم، ابوہاشم کے موافق ہے۔ پھر ذیل کے عقیدہ میں اس سے الگ ہو گیا:

(۸) اللہ تعالیٰ کو عالم لذاتہ ماننا ہے مگر وہ اس کے لیے علم نام کی کوئی صفت یا عالمیت کی موجب کوئی حالت تسلیم نہیں کرتا۔

(۹) اللہ تعالیٰ کے سبب و بصیر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ وحی ہے اس میں کوئی آفت یا نقص نہیں۔

(۱۰) ممکن ہے کہ وہ کسی کو اس طور سے الم پہنچائے کہ اس کا عموماً دے دے۔

(۲۰) ہوشیہ :- ابوہاشم عبد السلام بن ابویعلیٰ جانی (۲۳۷ھ/۳۲۱ھ) کی جماعت ہے۔ ابوہاشم چند عقائد میں اپنے باپ ابویعلیٰ سے منفرد تھا۔ جو مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) بغیر گناہ کے استحقاق ذم و عقاب ممکن ہے باوجودیکہ یہ عقیدہ اجماع اور حکمت کے خلاف ہے۔

(۲) کسی گناہ کبیرہ سے توبہ صحیح نہیں ہوتی جب کسی گناہ غیر کبیرہ پر برا جانتے ہوئے بھی مہر ہو۔

اس قول سے یہ لازم آتا ہے کہ کسی کو اپنی گناہ پر مہر رہتے ہوئے اگر کوئی کافر اسلام لائے تو اس کا اسلام لانا صحیح نہ ہو۔

(۳) جس آدمی کو نفس قبیح کرنے پر قدرت باقی نہ رہے اور پھر اس سے توبہ کرے تو اس کی توبہ صحیح نہیں ہوتی مثلاً دروغ گو گوگنا ہو جائے پھر اپنے جھوٹ سے توبہ کرے تو اس کی توبہ صحیح نہیں اسی طرح زانی کی توبہ ضعیف و عاجز ہو جانے کے بعد صحیح نہیں۔

(۴) ایک علم و معلوم سے ہاں التفصیل متعلق نہیں ہوتا۔

(۵) اللہ کے لیے ایسے احوال ہیں جو نہ معلوم ہیں نہ جہول۔ نہ حادث ہیں نہ قدیم۔

(۴) جوہر کا معدوم ہونا محال ہے البتہ اعراض بدلتے رہتے ہیں اور جوہر اپنی حالت پر باقی رہتے ہیں جیسے ہوتی کے بارے میں کہا گیا ہے۔

(۵) جہنم، جہنمیوں کو اپنی طرف کھینچنے لگا اللہ کسی کو اس میں داخل نہیں کرے گا۔

(۶) اپنے افعال خیر و شر کا خالق خود بندہ ہے۔

(۷) قرآن منزل اجسام کے قبیل سے ہے، ہو سکتا ہے کہ کبھی مرد ہو جائے کبھی عورت۔

(۱۸) کعبیہ :- ابوالقاسم (عبد اللہ بن احمد بن محمود غنی) نسبی (۳۱۹ھ) کے پیرو ہیں۔ نسبی مغز لہ بندہ اسے شاید کاشا گر وقتا۔ ان کے عقائد یہ ہیں:

(۱) اللہ فعل بغیر ارادے کے واقع ہوتا ہے تو جب یہ کہا جاتا ہے کہ اللہ اپنے افعال کا ارادہ کرنے والا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ان کا خالق ہے۔ اور جب یوں کہتے ہیں کہ وہ افعال غیر کا ارادہ کرنے والا ہے تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ ان کا حکم دینے والا ہے۔

(۲) ندوہ اپنی ذات کو دیکھتا ہے اور نہ غیر کو (اس کے دیکھنے کا معنی "جاننا" ہے) جیسا کہ خیاطہ کا مذہب ہے۔

(۱۹) جُبَا نسیہ :- ابویعلیٰ محمد بن عبد الوہاب جانی کے قہمیں ہیں۔ جانی (۲۳۵ھ - ۳۰۳ھ) مغز لہ بندہ سے تھا۔ جانیہ کے عقائد یہ ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے، مگر کسی عمل میں نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ اسی ارادہ کے ساتھ ارادہ کرنے والا ہے اور وہ اس کا وصف ہے اور جب اللہ تعالیٰ فنا سے عالم کا ارادہ فرمائے گا تو عالم ایسے فنا کے ساتھ فنا ہوگا جو کسی گل میں نہ ہوگا۔

(۲) اللہ تعالیٰ ایسے کلام کے ساتھ متکلم ہے جسے وہ کسی جسم میں پیدا کر دیتا ہے، وہ کلام اصوات و حروف سے مرکب ہوتا ہے۔ اور اس کلام کے ساتھ متکلم وہی رب ہے جس نے وہ کلام پیدا کیا، نہ کہ وہ جسم جس میں اس کلام کا قیام وصول ہے۔

(۳) آخرت میں اللہ کی رویت نہ ہوگی۔

(۴) بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔

(۵) مرتکب کبیرہ مذمومین ہے نہ کافر۔ مرتکب کبیرہ اگر بغیر توبہ کیے مر جائے تو ہمیشہ

(۲) حق طلب نہ کرنے کے سبب حضرت علی کا فر ہیں۔

(۳) موت کے وقت روجوں میں تاج بوتا ہے۔

(۴) امامت ایک نور ہے جو ایک شخص سے دوسرے کی طرف منتقل ہوتا رہتا ہے۔

(۵) کبھی یہ نور کسی شخص میں نبوت کے طور پر ہو جاتا ہے اس کے بعد کہ دوسرے شخص میں امامت کے طور پر تھا۔

(۳) بیانِ شیبہ یا بیانِ شیبہ: - بیان (یا بیان) بن سماعان حبشی نہدی بنی کی جانب منسوب ہے۔ اس کے اقوال درج ذیل ہیں:

(۱) اللہ انسان کی صورت پر ہے۔

(۲) اس کا گلہ جسم بڑا ہو جائے گا صرف چہرہ باقی رہے گا دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے۔ "مُشَلِّ شَيْبَةَ خَالِئِ الْأَوْجُهَاتِ"

(۳) اللہ کی روح حضرت علی میں حلول کر گئی پھر ان کے بیٹے محمد بن حنفیہ میں پھر ان کے بیٹے ابوبہاشم میں پھر بنان میں۔

(۴) مغیرہ بن: - مغیرہ بن سعید (م ۱۱۹ھ) کی جماعت ہے اس کے اقوال یہ ہیں:

(۱) اللہ نور کے ایک مرد کی صورت میں جسم ہے۔ اس کے سر پر نور کا ایک تاج ہے۔ اس کا دل حکمت کا سرچشمہ ہے۔

(۲) جب اللہ نے مخلوق کو پیدا کرنا چاہا تو اس کا عظیم کائنات فرمایا تو وہ ازا اور تاج بن کر اس کے سر پر واقع ہو گیا۔ پھر اللہ نے اپنی عقل پر بندوں کے اعمال لکھے تو معاصی سے غضبناک ہوا اور پینہ چھوٹا۔ اس پینے سے دو سمندر پیدا ہوئے ایک کھارا اور

تاریک، دوسرا شیریں اور روشن۔ پھر اللہ تعالیٰ نے روشن دریا میں دیکھا تو اس میں اپنا عکس پایا تو اس سے تھوڑا سا عکس نکال کر چاند اور سورج پیدا کیا اور باقی عکس کو فنا کر دیا اور فرمایا کہ مناسب نہیں کہ میرے ساتھ کوئی دوسرا موجود ہو۔ پھر دونوں سمندروں سے مخلوق کو پیدا کیا تو کفار تاریک سمندر سے ہیں اور مومن روشن سمندر سے ہیں۔ پھر محمد ﷺ کو

رسول بنا کر بھیجا جب لوگ گمراہیوں میں تھے۔

(۳) رب نے آسمانوں، زمینوں، اور پہاڑوں پر امانت عیسیٰ کی تو سب نے اسے

آمدی لے کہا ہے کہ اس میں تضاد ہے اس لیے کہ شے کے لیے حادث ہونے کا معنی یہی ہے کہ وہ مقدم نہ ہو اور اس کے جمول ہونے کا معنی یہی ہے کہ وہ معلوم نہیں علاوہ ازیں ایسی کوئی حالت کیسے ثابت کی جاسکتی ہے جو خود نامعلوم ہو۔

..... ﴿دوسرا فرقہ شیبہ﴾

وہ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہمراہ ہوئے اور کہا کہ علی ہی نص علی یا خلی کے ذریعہ رسول اللہ ﷺ کے بعد امام ہیں اور اعتقاد کیا کہ امامت علی اور ان کی اولاد سے خارج نہیں ہوگی امامت اگر ان سے خارج ہوگی تو اس کے دوسرے سبب ہوں گے۔

(۱) کوئی دوسرا شخص ظلاً امام بن جائے۔

(۲) یا حضرت علی یا ان کی اولاد کسی دوسرے امام کا اتباع کر لیں۔

شیعوں کے بائیس فرقے ہیں ہر ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے۔ ان میں بنیادی فرقے تین ہیں۔ خلافتِ زید یا اور امامیہ۔ خلافتِ علی سے انکار فرماتے پیدا ہوئے۔

(۱) سبائیہ: - کہا گیا ہے کہ عبد اللہ بن سبا (م تقریباً ۳۰ھ) ایک یہودی شخص تھا۔ اس نے اسلام ظاہر کیا اور حقیقتاً یہودی رہا۔ وہ موسیٰ علیہ السلام کے وحی پوش بن نون کے بارے میں وہی ہی بات کرتا تھا جیسی اس نے حضرت علی کے بارے میں کہی۔ وہ پہلا شخص ہے جس نے علی کی امامت کے واجب ہونے کا قول کیا اس سے مختلف قسم کے خلافت پیدا ہوئے۔

اس نے حضرت علی سے کہا۔ آپ یقیناً معبود ہیں اور کہا کہ انھیں نہ موت آئی اور نہ انھیں لگ لگایا۔ ابن حجر نے تو ایک شیطان کو قتل کیا جس نے حضرت علی کی شکل اختیار کر لی تھی علی بدل میں ہیں۔ رعد (گرج) ان کی آواز ہے برق (کھلی کی چمک) ان کا کوزا ہے۔ اس کے بعد وہ زمین پر اترتے گئے اور اس کو عدل سے بھر دیں گے یہ لوگ گرج کی آواز سننے کے وقت کہتے ہیں کہ اے امیر آپ پر سلام ہو! (علیک السلام یا امیر)

(۲) کالمیہ: - یہ فرقہ ابوکائل کی طرف منسوب ہے۔ ابوکائل کے اقوال یہ ہیں۔

(۱) حضرت علی کی بیعت نہ کرنے کے سبب صحابہ کا فر ہیں۔

انھانے سے انکار کر دیا اور اس سے خوف کیا اور انسان نے اسے اٹھالیا وہ کہتا ہے کہ یہ امانت حضرت علی کو امامت سے باز رکھنے کا کام تھا۔ جسے انسان یعنی ابوبکر نے اٹھا لیا۔ ابوبکر نے اسے عمر کے حکم سے اٹھایا جب عمر نے ذمہ لیا کہ وہ اس پر ابوبکر کی مدد کریں گے بشرطے کہ ابوبکر اپنے بعد عمر کو خلیفہ بنائیں۔

(۳) اللہ تعالیٰ کا قول "كَيْفَ لِيُضِلَّ الشَّيْطَانَ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ يَا مُحَمَّدُ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ" (یعنی شیطان کی طرح جب اس نے انسان سے کہا تو کفر کر تو جب اس نے کفر کر لیا تو کہا کہ میں تم سے بیزار ہوں) ابوبکر عمر کے حق میں نازل ہوا۔

(۵) امام منظر، ذکریا بن محمد بن علی بن حسین بن علی ہیں اور وہ زندہ ہیں۔ گو وہ حاجز میں مقیم ہیں جب اس سے نکلنے کا حکم ہوگا تو نکلیں گے۔

ان میں سے بعض کہتے ہیں کہ امام منظر وہ غیر وہی ہے اس لیے جب وہ قتل ہوا تو اس کے مریدوں میں اختلاف رونما ہوا۔ بعض نے کہا کہ وہی امام منظر ہے اور بعض نے کہا کہ نہ کر لیا، جیسا کہ غیرہ کہا کرتا تھا۔

(۵) جناحیہ: - یہ عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر اور ابوجناح بن (م ۱۲۹ھ) کے تبعین ہیں۔ اس کے عقائد کو اقوال یہ ہیں۔

(۱) دعوں میں تاج ہوتا ہے۔

(۲) اللہ کی روح آدم میں آئی پھر شیت میں پھرا اور نبی اور ائمہ میں یہاں تک کہ علی اور ان کے تینوں بیٹوں میں پہنچی پھر اس عبد اللہ بن معاویہ میں آئی۔

(۳) جناحیہ کہتے ہیں کہ عبد اللہ زندہ ہے۔ اصحابان کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ میں مقیم ہے اور عقرب لٹکا۔

(۴) وہ قیامت کے منکر ہیں۔

(۵) شراب، مردار، زنا وغیرہ محرمات کو حلال سمجھتے ہیں۔

(۶) منصورویہ: - یہ ابومنصور علی کے تبع ہیں، اس کے عقائد کو اقوال یہ ہیں۔

(۱) امامت ابوجعفر محمد باقر کے لیے ہوگئی۔ پھر جب باقر اس سے علیحدہ ہو گئے تو وہ اپنے حق میں امامت کا مدعی ہو گیا۔

(۲) منصورویہ کہتے ہیں کہ ابومنصور آسمان پر گیا تو اللہ نے اس کے سر پر اپنا ہاتھ پھیلا دیا اور کہا اے بیٹے جا اور میری طرف سے پیغام پہنچے۔ پھر وہ زمین پر اترا۔

(۳) اللہ تعالیٰ کے قول "إِنِّي يَوْمَ كَسَفْنَا بَيْنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لَنُفَوِّنَا سَخَابَ مَرْجُومًا" (یعنی اگر وہ لوگ آسمان سے کوئی ٹکڑا گرتے دیکھیں تو کہتے ہیں کہ یہ بت بادل ہے) میں کسف مذکور یہی (ابومنصور) ہے۔

ابومنصور اپنے لیے امامت کا دعویٰ کرنے سے پہلے کہتا تھا کہ "فَو الْكَيْفَ" علی بن ابی طالب ہیں۔

(۴) (رسول) ہمیشہ مبعوث ہوتے رہیں گے (رسالت کبھی منقطع نہ ہوگی)۔

(۵) جنت ایک مرد ہے جس سے دوسری کا ہمیں حکم دیا گیا جنم بھی ایک مرد ہے جس سے دشمنی کا ہمیں حکم دیا گیا اور وہ امام کی ضد اور اس کا دشمن ہے جیسے ابوبکر اور عمر۔

(۶) ایسے ہی فریضے پکھڑے مردوں کے نام ہیں جن سے دوسری کا ہمیں حکم دیا گیا اور محرمات بھی پکھڑے مردوں کے نام ہیں جن سے دشمنی کا ہمیں حکم دیا گیا۔ اس عقیدے سے ان کا مقصد یہ ہے کہ جو ان میں سے اس مرد (یعنی امام) تک پہنچ جاتا ہے اس سے تکلیف شرعیہ اور خطاب اٹھالیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ وہ جنت میں پہنچ جاتا ہے۔

(۷) خطابیہ: - ابوالخطاب کی طرف منسوب ہے۔

ابوالخطاب (محمد بن ابونوب احدیخ) اسدی نے ابو عبد اللہ جعفر صادق کے لیے امر (امامت) کا دعویٰ کیا۔ جب جعفر صادق کو اپنے حق میں اس کے خلوک علم ہوا تو انھوں نے اس سے بیزارگی کا اظہار کیا پھر اس نے خود اپنے لیے امامت کا دعویٰ کر دیا۔ خطابیہ گمان کرتے ہیں کہ۔

(۱) ائمہ نبی ہیں اور ابوالخطاب نبی تھا اور نبی نے لوگوں پر اس کی اطاعت فرض کی ہے۔

(۲) پھر اور آگے بڑھے اور گمان کیا کہ ائمہ خدا ہیں اور حسن و حسین کے بیٹے اللہ کے بیٹے اور دست ہیں اور یہی کہ جعفر خدا ہیں اور ابوالخطاب، جعفر اور علی بن ابی طالب سے افضل ہے۔

(۳) وہ اپنے ہم نوادوں کے حق میں مخالفین کے خلاف جھوٹی گواہی کو حلال سمجھتے

ہیں۔ پھر ابو الخطاب کے نقل کے بعد فرقہ خطایہ میں پھوٹ پڑ گئی۔

کسی نے کہا کہ ابو الخطاب کے بعد امام عمر بن قیسؒ ہے تو اس کی عبادت کی جیسے ابو الخطاب کی عبادت کرتے تھے۔ اور گمان کرتے تھے کہ جنت، دنیا کی ان بھلائیوں اور آسائشوں کا نام ہے جو لوگوں کو میسر آتی ہیں اور جنہم دنیا کی ان مستیبتوں اور تکلیفوں کو کہتے ہیں جو لوگوں کو پیش آتی ہیں وہ مجرمات اور ترک فرما رکھیں کو مباح سمجھتے تھے۔

بعض نے کہا کہ ابو الخطاب کے بعد بزرگ بن یونس امام ہیں اور یہ کہ ہرمون کے پاس وحی آتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا "وَمَا تَحْتَانِي لِنَفْسِ اَنْ تَشُوْتِ اِلَّا بِاَذْنِ اللّٰهِ" (یعنی کسی نفس کے لیے موت نہیں مگر اللہ کے اذن سے) یعنی اللہ کی وحی سے۔

ان کا گمان ہے کہ ان میں سمجھا ایسے لوگ ہیں جو جبرئیل اور میکائیل سے افضل ہیں اور انھیں موت نہ آئے گی۔ جب ان میں کوئی انہما کو پہنچتا ہے تو اسے عالم ملکوت میں پہنچا دیا جاتا ہے۔

بعض کا نظریہ یہ ہے کہ ابو الخطاب کے بعد امام عمرو بن بنان حلی ہے مگر وہ لوگ مرتے ہیں۔

بعض نے ابو الخطاب کے بعد "مفضل میرنی" کے لیے اور بعض نے سربخ کے لیے امامت کا دعویٰ کیا۔

(۸) غرابیہ اور ذہابییہ:۔ غرابیہ کہتے ہیں کہ محمد اور علی کی صورت میں مشابہت تام تھی جیسے ایک کو دوسرے کو سے سے مشابہ ہے بلکہ اس سے زیادہ۔ اللہ نے جبرئیل کو حضرت علی کے پاس بھیجا تو جبرئیل نے غلطی کی اور بجائے علی کے محمد کے پاس وحی (رسالت) پہنچا دی۔ چنان چہ ان کا ایک شاعر کہتا ہے۔

غَلَطَ الْاَكْمِيْنَ فَجَازَ هَاعَنْ حَيْدَرَهٗ

یعنی جبرئیل نے غلطی کر کے نبوت حیدر کی بجائے دوسرے کے پاس پہنچا دی غرابیہ صاحب الریش پر لفت کرتے ہیں اور صاحب الریش سے حضرت جبرئیل امین کو مراد لیتے ہیں۔

ذہابییہ غرابیہ سے بھی آگے بڑھے اور کہا کہ علیؑ خدا ہیں اور محمدؐ نبی، اور ان دونوں خدا و نبی میں اس سے زیادہ مشابہت تھی، مثلاً ایک کبھی کو دوسری کبھی سے ہوتی ہے۔ (اللہ تعالیٰ انہیں ہلاک کرے)

(۹) قَوْمِيَّة:۔ یہ لقب اس وجہ سے ہے کہ اس فرقہ نے محمد ﷺ کی مذمت کی۔ ان کا گمان ہے کہ علیؑ خدا ہیں انھوں نے محمد کو اس لیے بھیجا کہ لوگوں کو ان کی طرف بلا لیں مگر انھوں نے اپنے لیے نبوت کا دعویٰ کر لیا۔ (اس گروہ کا نام "عَلِيَّيَّة" یا "عَلِيَّيَاوِيَّة" ہے) بعض نے محمد اور علیؑ دونوں کو الٰہ کہا ہے اس لیے اس گروہ کو اَلِٰهِيَّة کہا جاتا ہے۔ ان میں اہمیت کی تقدیم کے سلسلے میں اختلاف ہے۔ بعض احکام الہیہ میں علیؑ کو تقدیم وترجیح دیتے ہیں اور بعض محمد کو۔

ان میں بعض کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا پانچ شخص ہیں اور وہ اصحاب عبا ہیں۔ یعنی محمد، علی، فاطمہ، حسن اور حسین۔ ان کا قول ہے کہ یہ پانچوں تن، درحقیقت شخص واحد ہیں کہ ایک روح پانچوں قابوں میں سمائی ہے کسی کو کسی پر کچھ فضیلت نہیں۔ وہ لوگ تائیدت کے عیب سے بچنے کے لیے فاطمہؑ نہیں بلکہ "فاطمہ" کہتے ہیں۔ یہ جماعت حمزیہ یا حمزہ کے لقب سے مشہور ہے۔

(۱۰) ہشامیہ:۔ (یا حکمیہ، سالمیہ، یا جوالمقیہ) ہشام بن حکم (مؤقریباً ۱۹۰ھ) اور ہشام بن سالم جوالمقی کے تلامذہ ہیں۔

ان کا قول ہے کہ اللہ جسم ہے اس پر ان فرقوں کا اتفاق ہے پھر اختلاف پیدا ہوا تو ان حکم نے کہا کہ وہ طویل، عریض، دیکھتے سے اور وہ صاف و شفاف چالی کی طرح ہے وہ ہر جانب سے چمکتا ہے اس کے لیے رنگ، بو اور ذائقہ ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ مذکورہ صفتیں ذات باری تعالیٰ کا غیر نہیں ہیں۔ اللہ اٹھتا بیٹھتا ہے، حرکت و سکون کو اختیار کرتا ہے۔ اس کو اجسام سے مشابہت ہے اگر ایسا نہ ہو تو وہ جاننا نہ جائے۔ تحت اثری میں ایک شعاع ہے جو اس سے جدا ہو کر اس کی طرف جاتی ہے۔ وہ اپنے بانٹ سے سات بانٹ ہے۔ وہ عرش سے مسماس اور متصل ہے دونوں کے درمیان کوئی تفاوت نہیں۔ اس کا ارادہ ایک ایسی حرکت ہے جو ذات کی بین سے نہ غیر ہے۔ اس کو ان کے وجود میں آنے کے بعد

جاننا ہے اس سے پہلے نہیں۔ اس کا جانا ایسے علم کے ساتھ ہوتا ہے جو نہ قدیم ہے نہ حادث اس لیے کہ علم ایک صفت ہے اور صفت کی صفت نہیں ہوتی۔ اس کا کلام صفت ہے نہ مخلوق ہے نہ غیر مخلوق کی دلیل بھی وہی ہے جو علم سے متعلق پیش کی۔ ائمہ معصوم ہیں اور انہی معصوم نہیں۔ اس لیے کہ نبی کی طرف وحی آتی ہے تو وہ اس سے اللہ کا قرب حاصل کرتا ہے برخلاف امام کے کہ اس کے پاس وحی نہیں آتی تو اس کا معصوم ہونا ضروری ہے۔

ابن سالم نے کہا کہ اللہ انسان کی صورت پر ہے۔ اس کے لیے ہاتھ پاؤں اور حواس خمسہ ناک، کان، آنکھ، منہ اور سیاہ زلفیں ہیں۔ اس کا صفت اعلیٰ کھوکھلا اور صغیر اعلیٰ محسوس ہے مگر یہ کہ وہ گوشت و خون کا مجموعہ نہیں۔

(۱۱) ذراریہ: - زرارہ ابن ائین کوئی (م ۱۵۰ھ) کے تابعین ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ صفات حادث ہیں۔

(۱۲) یونسیہ: - یونس بن عبد الرحمن فہمی (م ۲۰۸ھ) کے اصحاب ہیں۔

ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ عرش پر ہے جس کو فرشتے اٹھاتے ہیں۔ اللہ ان سے قوی تر ہے اس کے باوجود فرشتوں نے اس کو اٹھا رکھا ہے۔ جیسے سارس کہ اس کے قوی اور توانا جسم کا بوجھ اس کے کمر و روبرو تاوان بیروں پر ہے۔

(۱۳) شیطانیہ: - محمد بن نعمان حیرتی ملقب بہ شیطان الطالق کے پیرو ہیں۔

اس نے کہا کہ اللہ غیر جسمانی نور ہے اس کے باوجود وہ انسان کی صورت پر ہے وہ چیزوں و ان کے پیدا ہونے کے بعد جانتا ہے۔

(۱۴) رزامیہ: - رزام کے اصحاب ہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ۔

(۱) امامت علی کے بعد محمد بن حنفیہ کے لیے، پھر ان کے بیٹے عبد اللہ، پھر علی بن عبد اللہ بن عباس پھر منصور تک ان کی اولاد کے لیے ہے۔

(۲) خدا ابو مسلم میں حلول کر گیا ہے انھیں قتل نہیں کیا گیا ہے۔

(۳) وہ حارم اور زک فرانسس کو حلال جانتے ہیں۔

ان میں سے وہ بھی ہیں جو متبع کے خدا ہونے کے مدعی ہیں۔

(۱۵) منفقہ: - ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ نے محمد کو پیرا کر کے دنیا کی تخلیق کا کام ان

کے سپرد کر دیا اس لیے دنیا و بائیکا کے پیدا کرنے والے محمد ہیں۔ انہیں میں سے بعض کا خیال یہ ہے کہ تخلیق کا کام اللہ نے علی کے سپرد کیا ہے۔

(۱۶) بدسیہ: - انھوں نے بداء کا جائز جانا یعنی اللہ تعالیٰ ایک چیز کا ارادہ فرماتا ہے پھر دوسری چیز کا خیال ظاہر ہوتا ہے جو پہلے اس پر ظاہر نہ تھا اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ امور کے انجام سے باخبر نہیں ہے۔

(۱۷) تفسیر یہ اور اسحاقیہ: - ان کا قول ہے کہ اللہ نے علی میں حلول کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جسمانی بدن میں روحانی وجود کا ظہور ناقابل انکار ہے۔ جانب خیر میں اس کی مثال حضرت جبرئیل کا صورت انسانی میں ظہور اور چاہ شرمین شیطان کا انسانی صورت میں ظہور ہے۔

انھوں نے کہا کہ جب علی اور ان کی اولاد غیر سے افضل ہیں اور ایسی تائیدات

سے مؤید ہیں جن کا تعلق اسرار باطنی سے ہے۔ اس لیے ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی صورتوں میں ظاہر ہوا، ان کی زبان سے کلام فرمایا اور ان کے ہاتھ سے کلمہ لایا۔ اسی سبب سے ہم ائمہ پر لفظ الہ کا اطلاق کرتے ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی علیہ السلام نے مشرکین سے جنگ کی اور علی نے منافقین سے۔ کیوں کہ نبی علیہ السلام ظاہر پر رحم لگاتے ہیں اور اللہ باطن کا فرما دے رہتا ہے۔

(۱۸) اساعلییہ: - ان کے سات القاب ہیں۔

(۱) باطنیہ: - اس لقب کی وجہ یہ ہے کہ یہ ظاہر فرآن کو چھوڑ کر اس کا باطن معنی لینے کے قائل ہیں۔ چنانچہ اس فرقہ نے کہا کہ قرآن کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے۔ لیکن مراد باطنی معنی ہے نہ کہ ظاہر ہی معنی جو لغت سے معلوم ہوتے ہیں۔ باطن کو ظاہر سے ایسی ہی نسبت ہے جیسی گودے کو جھلکے سے۔ ظاہر معنی سے استدلال کرنے والا عمل کی مشقت میں گرفتار ہے جب کہ اس کے باطن سے استدلال کرنے والا ترک عمل تک پہنچتا ہے۔ اپنے اس دعویٰ پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

فَضُّوْتَ بَيْنَهُمْ بِسُوْرَةِ نَبَاتٍ بِاِحْتِ
فِيْهِ الرُّحْمَةُ وَظَاهِرَةٌ مِنْ قَبْلِهَا
الْعَذَابُ ۝

تو ان کے درمیان ایک یہ لکڑی کر دی جائے
گی جس میں ایک درود ہے اس کے اندر کی
طرف سمت اس کے باہر کی طرف عذاب۔

یہ قول اس نے منظور یہ اور جتنا چاہے۔

- (۲) قرامطہ:- یہ نام اس سب سے بڑا کہ فیصلہ جس نے لوگوں کو اپنے مذہب کی دعوت دی وہ حمدان قرامطہ (م ۲۹۳ھ) ہے۔ قرامطہ واسط کا ایک قریہ ہے۔
- (۳) حریمیہ:- ان کا یہ لقب اس لیے ہوا کہ وہ حریمات اور محارم کو حلال جانتے ہیں۔
- (۴) سبئیہ:- یہ لقب اس لیے ہوا کہ کہتے ہیں کہ احکام شریعت بیان کرنے والے انبیاء سات ہیں۔ (۱) آدم (۲) نوح (۳) ابراہیم (۴) موسیٰ (۵) عیسیٰ (۶) محمد (۷) محمد مہدی۔ یہ ساتویں رسول ہیں۔ اور ہر دور رسول کے درمیان سات امام ہوتے ہیں جو شریعت کی تکمیل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر زمانے میں سات آدمیوں کا ہونا ضروری ہے جن کی بیروی کی جائے اور ان سے رہ نمائی حاصل کی جائے اور یہ سب رہتے ہیں مختلف ہوتے ہیں۔

- (۱) امام:- اس تک دین کے علوم میں جانب اللہ بے واسطہ پہنچتے ہیں اور سلسلہ علوم کی انتہائی کمی ذات ہوتی ہے۔
- (۲) جہت:- یہ امام سے علم حاصل کرتا ہے اور دوسروں تک پہنچاتا ہے۔ اور اپنے علم کے ذریعہ امام کی موافقت میں دلیل پیش کرتا ہے۔
- (۳) ذمہ:- یہ جہت سے علم حاصل کرتا ہے۔ یہ تین ہوئے ان کے "ابواب" ہیں جن کو ذمہ کہتے ہیں تفصیل اس طرح ہے۔
- (۴) داعی اکبر:- یہ چوتھا ہے جو مومنین کے درجات اور جہت کے نزدیک بڑھا دیتا ہے۔
- (۵) داعی ماڈون:- پانچواں ہے۔ یہ اہل ظاہر طائفتین سے عہد و پیمانے لے کر امام کی بیعت میں داخل کرتا ہے۔ اور ان کے علم و معرفت کے دروازے کھولتا ہے۔
- (۶) مکتب:- یہ شخص اگرچہ دین میں بڑے رہے گا آدمی ہوتا ہے لیکن اس کو دعوت کا اذن نہیں ہوتا۔ اس کا کام صرف اتنا ہے کہ غیر مذہب والے کے عقائد میں جہت اور دلیل کے ذریعہ شبہات زائل دے اور اس کے احتمالات کا جواب دے اور جب وہ تہیہ ہو کر طلب حق کی درخواست کرے تو یہ داعی ماڈون کی طرف رہ نمائی کرتا ہے کہ اس آدمی کے پاس جاؤ اس سے یہ مقصد یہ خوبی حاصل ہو جائے گا۔ پھر داعی ماڈون اس سے عہد

و پیمانے کے ذمہ کے حوالے کر دیتا ہے۔ اگر طالب کی استعداد ذمہ کے مبلغ علم سے زیادہ ہوتی ہے تو وہ جہت کے پاس پہنچا دیتا ہے اس طرح جہت امام کے پاس۔

(۷) مومن:- جس سے عہد و پیمانہ لیا گیا اور وہ ایمان و یقین کے ساتھ امام کی بیعت اور اس کی جماعت میں داخل ہو گیا۔

وہ کہتے ہیں کہ یہ سات کی تعداد ایسے ہی ہے جیسے آسمان، زمین، سمندر، جنتے کے دن، کواکب، سیارہ اور مدبرات امر کہ ان میں سے ہر ایک کی تعداد سات ہے۔ جیسا کہ مشہور ہے۔

- (۵) ہابکیہ:- اساعلیہ میں سے وہ لوگ ہیں جنہوں نے آؤر باہیمان سے نکلنے کے وقت بابک خزی کی بیروی کی۔ بابک خزی کا لقب خزمین تھا۔
- (۶) مخزہ:- بابک کے زمانے میں سرخ کپڑا پہننے کی وجہ سے مخزہ کہاے یا اس سبب سے کہ وہ اپنے مخالفین کو "خمجور" (گدھے) کہا کرتے تھے۔
- (۷) اساعلیہ:- انہوں نے حضرت صادق کے بڑے لڑکے اسماعیل کے لیے امامت ثابت کی اس لیے اساعلیہ کہلاے یا اس سبب سے کہ ان کا عقیدہ و محمد بن اسماعیل (۱۳۱ھ - تقریباً ۱۹۸ھ) کی طرف منسوب ہے۔

ان کی دعوت کی بنیاد احکام شریعہ کے ابطال پر ہے۔ مجتہدوں کی ایک جماعت عمائد یہ ہے اس نے چاہا کہ شریعت اسلامیہ میں تویل اور خرد برد کر مذہب کو اپنے اسلاف کے مطابق کر لے تاکہ شرکت اسلام کا خاتمہ ہو جائے۔ چنانچہ وہ اکٹھا ہوئے اور اپنے اکابر دین و ایمان پر گفتگو کی اور کہا کہ ہم مسلمانوں کو کلوار سے زیر نہیں کر سکتے کیوں کہ وہ غالب ہیں اور بہت سے ممالک پر ان کا قبضہ ہے۔ ہاں ہم ان کے دین میں شبہات پیدا کر کے ان کے ضعیف الاعتقاد افراد کو اپنے عقائد کی طرف پھیر سکتے ہیں اور اس تدبیر سے ان کے درمیان اختلاف و انتشار پیدا کر سکتے ہیں۔

ان کا سرخند حمدان قرامطہ یا یہ قول دیگر عبداللہ بن میمون قنداقؒ ہوازی تھا۔ ان کی دعوت کے مراعات مختلف ہیں۔

(۱) رزق:- ہمہ فراست کے ذریعہ مدعو کا حال معلوم کرنا کہ وہ قابل دعوت ہے یا نہیں؟

لیے انھوں نے شوریل پور زمین میں بیچ ڈالنے سے منع کیا ہے مطلب یہ ہے کہ ایسے شخص کو دعوت ندوی جائے جو قابل دعوت نہ ہو۔ اسی طرح چراغ والے گھر میں بات کرنے سے منع کیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جس گھر میں کوئی فقیر یا منتظم ہو وہاں بات نہ کی جائے۔

(۲) تائیس: - مانوس کرنا یعنی ہر شخص کو اس کی خواہش اور طبیعت کے مطابق چیزوں کی طرف مائل کرنا۔ مثلاً اگر کوئی زہد و طاعت کی طرف راغب ہو تو اس کے سامنے زہد کی فضیلت اور زیادہ سے زیادہ ثواب بیان کیا جائے اور اگر کسی کا میلان طبع زیادہ ہی امور کی جانب ہو، مثلاً کھانا، کپڑا، عورتیں، زیورات اور باغ وغیرہ تو اس سے اسی چیز کی تعریف کی جائے اور اسی کی فضیلت بیان کر کے اس کے دل میں اہس پیدا کیا جائے۔ اور جس چیز کی جانب طبیعت کا میلان نہ ہو اس کی برائی بیان کی جائے۔

(۳) تفکیک: - مخالف کو عقلاً و اعمال کے متعلق شک میں ڈالنا، مثلاً مقطعات قرآنی اور آیات تفسیرات کے ذریعہ شک میں ڈالنا اور یہ کہنا کہ حاکمہ کے لیے صرف روزے کی قضا سے نماز کی کیوں نہیں؟ منی سے کیوں غسل واجب ہوتا ہے پیشاب کی وجہ سے کیوں نہیں واجب ہوتا؟ نماز میں رکعتوں کی تعداد کم و بیش کیوں ہے؟ کسی نماز میں چار رکعت، کسی میں تین اور کسی میں دو رکعت۔ اسی طرح کی باتیں بار بار بیان کر کے شک پیدا کرنا اور جواب نہ دینا تاکہ سامع کا دل اس سے جوابات جانے اور کھینچنے کا مشاق ہو۔

(۴) ربط: - اس میں دو باتوں پر خاص خیال رکھا جاتا ہے۔ ایک یہ کہ دعوت سے اس بات پر عہد و پیمانے لے لیا جائے کہ وہ ان کا کوئی راز فاش نہ کرے گا۔ دوسری تفکیک کے ذریعہ پیدا شدہ مسائل کے حل کے لیے مدعو کو امام کے حوالے کرنا کہ امام ہی اس کا جاننے والا ہے دوسرا کوئی اس پر قادر نہیں ہے تاکہ اس کا دوجہ بڑھے اور امام تک پہنچے۔

(۵) تدریس: - اس بات کا دعویٰ کرنا کہ اگر براہ راست ہمارے ہم مذہب تھے مثلاً مسلمان فارسی، ابوزرفغاری، حسان بن ثابت، حسن بصری اور جید الاسلام امام غزالی وغیرہ شیعہ تھے اور اس دعویٰ پر دلیل کے طور پر ان کا بیزین کے چکھو اقوال تو زبردستی پیش کر دیے جائیں تاکہ سامع کا میلان اس کی طرف زیادہ ہو جائے۔

(۶) تائیس: - ایسے جگہ جگہ تو اعداد سامع کے ذہن میں ڈالنا جو اس کے نزدیک مقبول

اور مسلم ہیں اور ان سے اس باطل کا شوق پیدا ہوتا ہے جس کی وہ دعوت دینا چاہتے ہیں۔
(۷) خلع: - اعمال بدنی سے آزاد کر دینا ہے۔

(۸) سنج: - عقلاً کو دیکھنے سے بے نیاز کر دینا ہے۔

اس کے بعد وہ ممنوعات کو مباح کرنا اور لذتوں کو جلد حاصل کرنے پر ابھارنا شروع کر دیتے ہیں اور احکام شرعیہ میں تاویل کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ وضو سے مراد امام کی دعوتی ہے اور تیمم سے مراد ماذون سے علم حاصل کرنا ہے جو امام کی عدم موجودگی میں حجت ہوتا ہے۔ نماز سے مراد تلق یعنی رسول سے اور دلیل میں یہ آیت پیش کرتے ہیں۔

إِنَّ الصَّلَاةَ تَهَيَّبُ عَيْنَ

بِقِيَامِ صَلَاةٍ جِيَانِيٍّ أَوْ بَرَأِيٍّ لِمَنْ تَعْنَى بِهِ۔ (دیکھتے ہیں کہ کتنے

الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ۔ اس کی اس بات ہی کاغز اور لکنا ہے اس لیے صلوات سے مراد رسول ہیں)

احتمام سے مراد خاب میں بلا قصد اور ادوکی راز فاش کر دینا۔ غسل تجدید عہد کا نام ہے۔ زکوٰۃ سے مراد اپنے دین کی معرفت حاصل کر کے نفس کو پاک کرنا ہے۔ کعبہ سے مراد نبی۔ کعبہ سے مراد اہل عہد سے مراد نبی اور مردود سے مراد اہل ہیں بیعت سے مراد مانوس کرنا ہے۔ تبیہ سے مراد دھوکا جواب دینا ہے کعبہ کے گزرات پتھر لگانے سے مراد سبکدوشی کی دعوتی ہے۔ جنت سے مراد کھانا شرعیہ کی تکلیف سے بدن کا راحت پانا اور جنم سے مراد احکام شرعیہ کی تکلیف میں پڑ کر مشقت اٹھانا۔ اسی طرح کے تفرقات کے ذریعہ احکام شرعیہ کی تاویل کرتے ہیں۔

وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نہ موجود ہے نہ معدوم، نہ عالم ہے، نہ جاہل، نہ قادر ہے، نہ عاجز۔ ایسے ہی وہ تمام صفات باری تعالیٰ کے متعلق کہتے ہیں بہت سی جگہوں میں ان کے کلام میں فلاسفہ کے کلام کی آمیزش ہوتی ہے۔

آمدی نے کہا ہے کہ معتقدین اسماعیلیہ اسی طریقے پر تھے اور جب حسن بن محمد صباح ظاہر ہوا تو اس نے دعوت کی تجدید کی اور اپنے بارے میں دعویٰ کیا کہ میں ہی وہ حجت ہوں جس کا کام امام کی بات کو لوگوں تک پہنچانا ہے اور زمانہ کبھی امام سے خالی نہیں رہ سکتا۔ اسماعیلیہ کے چند فرقے ہیں۔

(۱) مبارکیہ: - مبارک کے بیروں جو محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق کا غلام تھا۔ یہ فرقہ ۱۵۹ھ میں ظاہر ہوا۔

(۲) کیونکہ: - عبداللہ بن میمون قد ارح اہوازی (م ۱۸۰ھ) کے قہقہیں ہیں۔ یہ پہلا شخص ہے جس نے طریقہ باطنیہ ایجاد کیا، مبارک کی صحبت میں رہا۔ خلف نامی ایک شخص نے اس کی پیروی کی اور اپنے ساتھیوں کو "خلفیہ" کے نام سے موسوم کیا۔ وہ میمون کی طرف دعوت دیتا۔ جب خلف کا انتقال ہو گیا تو اس کے لاکھ احمد نے دعوت کا کام شروع کیا اور غیاث نامی ایک شخص کو اپنا ہم نوا بنایا اس نے فرقہ باطنیہ پر اپنی پہلی کتاب تصنیف کی۔ بہت سے جاہلوں نے اس کا اتباع کر لیا یہ سب ۲۰۲ھ میں ہوا۔

(۳) شمیپہ: - یحییٰ بن ابوشیبا جس کے قہقہیں ہیں۔

(۴) برقعہ: - محمد بن علی برقی کے قہقہیں ہیں۔

(۵) جنابہ: - ابوسعید بن حسن بن بہرام جنابی کے قہقہیں ہیں۔ وہ ۳۰۱ھ میں قتل کیا گیا۔ یہ پانچوں فرقے قرامطہ اور باطنیہ سے ہیں۔

(۶) مہدویہ: - عبداللہ کے قہقہیں ہیں جس نے اپنے کو مہدی کے لقب سے ملقب کیا اور اپنا نسب اسماعیل بن محمد صادق سے بتایا۔

(۷) مستعلیہ: - اور (۸) نزار یہ وغیرہ۔

یہ سب اسماعیلیہ سے ہی بول رہے اور آغا خانہ ہیں۔

زید یہ کے تین فرقے ہیں

یہ لوگ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے بعد زید بن علی بن زین العابدین کی امامت کے قائل ہیں۔

(۱) چارودہیہ: - ابو چارود کے اصحاب ہیں امام محمد باقر نے اس کا نام سرجوب رکھا ہے اور اس کی تفسیر ایسے شیطان سے کی ہے جو سمندر میں رہتا ہے۔ اس کا نام زیاد بن منذر ہمدانی خراسانی ہے۔ ۱۵۰ھ کے بعد اس کا انتقال ہوا۔

ان کا قول ہے کہ نبی ﷺ سے علی کی امامت پر نص وارد ہے اور یہ نص نام لے کر نہیں اوصاف بنا کر ہے۔ اے صحابہ! اسے نص کو چھپا لیا اور شی کی اقتدار کرنے کے

لے کر یہ حکم لگا لے حضرت علی کا نام نہیں لیا تھا بلکہ جو جھلسلیں اور لٹائیں اپنے بعد امام بنی تیں جس اور باہر راست سے ان سے جان لیا کہ آپ کی مراد صاحب علی رضی اللہ عنہ کی امتھی (۲) ماہب الاسامہ ص ۳۳۷

سب کفر کا ارتکاب کیا۔ یہ کہتے ہیں کہ حسن و حسین کے بعد امامت ان کی اولاد کی شوری کے ذمہ ہے تو ان کی اولاد میں سے جو عالم اور بہادر ہو اور تلوار لے کر نکلے وہی امام ہے۔ اہل امام منظر کے سلسلے میں انھوں نے اختلاف کیا ہے اور ان سے تین طرح کے اقوال منقول ہیں۔

(۱) امام منظر محمد بن عبداللہ بن حسین بن علی ہیں جن کو خطبہ منصور کے عہد میں مدینہ میں قتل کر دیا گیا۔ ان کی ایک جماعت کا تو یہی مذہب ہے مگر ان کا گمان ہے کہ وہ زندہ ہیں۔

(۲) امام منظر محمد بن قاسم بن علی بن حسین طالقان والے ہیں جنہیں مستعم کے زمانے میں قید کر کے اس کے پاس بھیجا گیا۔ مستعم نے ان کو اپنے گھر میں قید رکھا یہاں تک کہ انتقال کر گئے تو ایک جماعت ان کی موت کی منکر اور ان کے امام منظر ہونے کی قائل ہے۔

(۳) امام منظر یحییٰ بن عمیر کوفہ والے ہیں جو زید بن علی کے پوتوں میں سے ہیں۔ انھوں نے لوگوں کو اپنی طرف دعوت دی۔ ایک بڑی تعداد ان کے گرد جمع ہوئی۔ مستعین ہاند کے دور خلافت میں انھیں قتل کیا گیا۔ تو ایک جماعت ان کی موت کی منکر اور ان کے امام منظر ہونے کی قائل ہے۔

(۴) سلیمانیاہ: - سلیمان بن جریر کے قہقہیں ہیں۔ ان کو جریر یہ بھی کہا جاتا ہے۔

یہ لوگ مخلوق کے درمیان باہم مشورہ سے امامت کے قائل تھے اور کہتے ہیں کہ شوری دو صالح مسلمان مرد کے اتفاق سے منعقد ہو جاتی ہے۔ اور فاضل کی موجودگی میں مفصل کی امامت صحیح ہے۔ ابو بکر و عمر کو امام تو جانتے ہیں لیکن علی کے ہوتے ہوئے لوگوں کو ان کی بیعت میں خطا کار کہتے ہیں فاسق نہیں کہتے۔ سلیمانیاہ کے نزدیک عثمان، علی، زبیر، اور عائشہ رضی اللہ عنہم کا فرقہ ہیں۔

(۵) تیسریہ: - تیسریہ کے اصحاب ہیں (ان کے نام میں کافی اختلاف ہے۔ تیسریہ، اتر یہ، ٹومیہ، تومیہ، لومیہ، بتایا گیا ہے۔ سفیر، بن سفیر، اتر یا کثیر، اتر یا کثیر، ٹومی یا تیسریہ) کی جانب منسوب ہیں۔

ان لوگوں نے سلیمانیاہ کے اقوال سے اتفاق کیا ہے مگر حضرت عثمان کے حق

میں توقف کرتے ہیں۔

ذَکِيئَةُ: - زید بن علی سے دو کنیہ، فضل بن زکین کے بیرو ہیں۔ نسیم، نعیم بن یمان کے بیرو ہیں۔ یعقوب بن علی کوئی کے تبعین ہیں۔ شمشیر، خلف بن عبدالصمد کے تبعین ہیں انھوں نے نکلاؤ ذرے کے سلطان پر خروج کیا تھا۔ اور صالحیہ، حسن بن صالح بن حنی کے تبعین ہیں۔

(شعبہ میں سے بعض وہ ہیں جو حضرت علی کے بعد حسین کو چھوڑ کر حضرت علی کے بیٹے محمد بن حنفیہ کو امام مانتے ہیں یہ گیسائیہ یا مختاریہ یا ہرماقیہ ہیں پھر یہ بھی مختلف فرقوں میں بٹ گئے۔)

فرقہ امامیہ

یہ کہتے ہیں کہ حضرت علی کی امامت پر نص علی موجود ہے انھوں نے بہ اتفاق صحابہ کی تکفیر کی ہے اور امامت حضرت صادق تک پہنچائی اس کے بعد مخصوص علیہ میں اختلاف کیا پھر جس کے بارے میں ان کی رائے مشترک ہوئی وہ حضرت کے بیٹے موسیٰ کاظم ہیں۔ اس کے بعد علی بن موسیٰ رضا پھر محمد بن علی نقی، پھر حسن بن علی ذکی، پھر محمد بن حسن اور وہی امام منظر ہیں۔ اور حضرت کے بعد تمام مراتب میں ان کے درمیان اختلاف ہے جن کو امام نے فصل کے آخر میں ذکر کیا ہے۔

امامیہ کی بہت شاخیں ہیں۔

(۱) قلیبیہ: - ان کو مختاریہ بھی کہا جاتا ہے کیوں کہ یہ عبداللہ بن عمار کے ساتھی ہیں اور عبداللہ فارغ (یعنی چوڑے قدم والا) کی امامت کے قائل ہیں جو حضرت صادق کے بیٹے اور اسماعیل کے حقیقی بھائی تھے۔ یہ ان کی موت ورجعت کے معتقد ہیں کیوں کہ انھوں نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی کہ سلسلہ امامت ان کی نسل میں چلے۔

(۲) مفصلیہ: - مفصل بن عمرو کے اصحاب ہیں ان کو قلیبیہ بھی کہا جاتا ہے۔ کیوں کہ وہ موسیٰ کاظم کی امامت کے قائل اور ان کی موت کا قطعی حکم کرنے والے ہیں۔

(۳) مملوریہ: - یہ موسیٰ کی امامت کے قائل ہیں اور ان کے ذمہ ہونے اور مہدی

موجود ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں اور دلیل کے طور پر حضرت علی کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

سَابِعُهُمْ قَائِمُهُمْ سَمِيحٌ صَاحِبٌ اِنْ كَانَتْ اَوْ دَهَبَ جَانِ مِنْ اَتَمِّ رُبِّكَ اَوْ
التَّوَارَةِ۔
جو صاحب آبروت کا ہم نام ہے۔

ان کے مملوریہ کہے جانے کی وجہ یہ ہے کہ ایک بار ربیع بن کثیر نے قطیبہ یونس بن عبد الرحمن (م ۲۰۸ھ) نے ان سے مناظرہ کے دوران کہا تھا۔ "اَتَمُّ اَعْرَابٍ عَزْدَانَا مِنْ اَلْاَكْبَابِ اَلْمَنْطُوْرَةِ" یعنی تم لوگ میرے نزدیک بارش میں ٹھیکے ہوئے کتوں سے زیادہ ذلیل ہو۔

(۴) موسویہ: - وہ موسیٰ کی امامت پر یقین رکھتے ہیں اور ان کی موت و حیات کے بارے میں شک کرتے ہیں۔ اسی لیے ان کے بعد ان کی اولاد میں امامت جاری نہیں کرتے۔

(۵) رجعیہ: - موسیٰ کی امامت کے قائل ہیں ساتھ ہی ان کی موت اور رجعت کے بھی قائل ہیں۔

ان تین فرقوں (مملوریہ، موسویہ اور رجعیہ) کو واقف یہ بھی کہا جاتا ہے۔ کیوں کہ یہ لوگ موسیٰ کاظم پر امامت کو موقوف کرتے ہیں اور ان کی اولاد میں امامت جاری نہیں کرتے ہیں۔

(۶) احمدیہ: - یہ لوگ موسیٰ کاظم کی وفات کے بعد ان کے لڑکے احمد بن موسیٰ کاظم کی امامت کے قائل ہیں۔

(۷) اشاعریہ: - جب لفظ امامیہ بولا جاتا ہے تو ذہن کا تدار اسی فرقہ اشاعریہ کی جانب ہوتا ہے یہ موسیٰ کاظم کے بعد علی رضا کی امامت کے قائل ہیں ان کے بعد محمد تقی مشہور بہ ادھر اور پھر ان کے بیٹے علی نقی مشہور بہ ہادی، پھر ان کے بیٹے حسن عسکری، پھر ان کے بیٹے محمد مہدی کی امامت کے قائل ہیں اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ یہی مہدی منظر ہیں۔

امامت کی اس ترتیب پر ان میں کوئی اختلاف نہیں ہاں نسبت امام مہدی کے سن و سال میں باہم اختلاف کے چند فرقے ہو گئے ہیں۔ بلکہ بعض ان کی موت کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ جب ظلم و فساد عام ہو جائے گا تو دنیا میں واپس آئیں گے یہ فرقہ ۲۵۵ھ میں پیدا ہوا۔

(۸) جعفریہ:- ان کے نزدیک امامت کی ترتیب وہی ہے جو فرقہ اشاعریہ کے نزدیک ہے مگر یہ کہ حسن عسکری کے بعد ان کے بھائی جعفر کی امامت کے قائل ہیں اسی پر ان کا باہم اتفاق ہے۔ اختلاف اس بارے میں ہے کہ کیا محمدی کوئی لڑاکا حسن عسکری کا تقابلاً نہیں؟ بعض نے کہا کہ حسن عسکری کے کوئی اولاد نہیں تھی اور بعض کہتے ہیں کہ حسن عسکری کا لڑکا محمد جو اب کے بعد زندہ تھا لیکن بچپن میں انتقال کر گیا یا ان کے زمانے کے عہد غلیظہ نے اسے قتل کر دیا تھا جب محمد کے چچا جعفر کو اس کے قتل کیے جانے کا علم ہوا تو جعفر نے وراثت کا دعویٰ کیا۔ اس لیے اشاعریہ نے انھیں کذاب کا لقب دے دیا۔ شیخ عبد العزیز محدث دہلوی نے اشاعریہ کے عقائد و مسائل پر شرح و بسط کے ساتھ لکھا ہے اور ان کا رد بھی کیا ہے۔ میں "مختصر اتحاد" کے حوالے سے چند نمونے یہاں پیش کرتا ہوں۔

- (۱) اللہ تعالیٰ کے لیے صفات بالکل نہیں۔ ہاں اس کی ذات پر صفات سے مشتق اسماء کا اطلاق ہوتا ہے اس لیے خدا کو نبی، مسیح، بصیر، بقدیر، قوی اور اس کے مثل کہا جاتا ہے۔ اور یہ کہنا متبع ہے کہ اللہ کے لیے حیات، علم، قدرت، سمیع، بصر، اور اس کے مثل صفات نہیں۔
- (۲) اللہ تعالیٰ ازل میں مسیح و بصیر نہیں تھا۔ بلکہ اس نے بعض مخلوقات کی طرح اپنے لیے بھی علم سمیع اور بصر پیدا کیا تو عالم وسیع و بصیر ہوا۔
- (۳) اللہ تعالیٰ مقدور و عہد پر قادر نہیں۔
- (۴) شیطان نے کہا کہ "اللہ تعالیٰ اشیا کے پیدا ہونے سے پہلے ان کو نہیں جانتا" اور اشاعریہ کی ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ "اللہ تعالیٰ جزئیات کو ان کے وقوع سے پہلے نہیں جانتا"۔
- (۵) قرآن جو آج مسلمانوں کے درمیان ہے وہ محرف ہے اس میں حذف و اضافہ کیا گیا ہے۔
- (۶) اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے اور بہت سے موجودات بغیر اس کے ارادے کے پائے جاتے ہیں جیسے شرم، معاصی، کفر و فسق وغیرہ۔
- (۷) اللہ تعالیٰ غیر شیعہ کی گمراہی سے راضی ہے اور ائمہ بھی راضی ہیں۔
- (۸) اللہ تعالیٰ پر بہت سی چیزیں اپنی متصل کے مطابق واجب بتاتے ہیں۔ کہتے ہیں

کہ مقلدین کے ذمہ احکام عائد کرنا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے اور لطف اس پر واجب ہے اور لطف کا معنی یہ بتاتے ہیں کہ "لطف وہ چیز ہے جو بندے کو اطاعت سے قریب کر دے اور معصیت سے دور رکھے۔ اور یہ قریب یا دور کرنا اس طور پر ہو کہ مجبور اور مضطر کرنا نہ پایا جائے۔ اللہ تعالیٰ پر وہ چیز واجب ہے جو بندے کے لیے اسلحہ ہے اور اللہ تعالیٰ پر بدلہ دینا واجب ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو جب معصیت میں ڈالتا ہے یا بدی اور مالی نقصان پہنچاتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ بندے کو وہ نفع بھی پہنچائے جس کا وہ مستحق ہے۔

(۹) بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔ بندوں کے اختیار اور افعال میں اللہ تعالیٰ کو دخل نہیں بلکہ کسی پرندے، وحشی چوپائے اور جانور کے افعال اختیار یہ میں اللہ تعالیٰ کو دخل نہیں ہے۔

- (۱۰) رویت باری تعالیٰ محال ہے۔
- (۱۱) ہر زمانے میں نبی یا وصی (جو نبی کا قائم مقام ہو) کا ہونا ضروری ہے اور اللہ تعالیٰ پر نبی کا مبعوث کرنا یا وصی کا مقرر کرنا واجب ہے۔
- (۱۲) مہی کریم ﷺ کے علاوہ تمام انبیاء سے ائمہ کو افضل جانتے ہیں۔ ہاں بعض اشاعریہ اولو العزم رسولوں سے ائمہ کو افضل بتانے میں توقف سے کام لیتے ہیں۔
- (۱۳) انبیاء کے لیے کذاب اور بہتان ساز ہے بلکہ کبھی تقیہ کے طور پر واجب ہے۔
- (۱۴) انبیاء بعثت کے وقت اصول عقائد سے بے خبر ہوتے ہیں انھیں ان چیزوں کی معرفت، مناجات یا خدا سے ہم کلامی کے وقت حاصل ہوتی ہے۔
- (۱۵) ممکن ہے کہ انبیاء سے کوئی ایسا گناہ صادر ہو جس پر موت باعث ہلاکت ہو۔
- (۱۶) آدم علیہ السلام کو حد، بغض اور قدام بری خصمتوں سے متصف مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے پر مصر تھے۔
- (۱۷) بعض اولو العزم رسولوں نے رسالت سے معافی چاہی اور کمزوری اور قوم کی نافرمانی کا اظہار کر کے اپنا عذر پیش کیا انہیں میں سے حضرت موسیٰ علی نبینا والصلیٰ ہیں۔
- (۱۸) رسول ﷺ کی طرح صحلی پر بھی وہی آتی تھی بس فرق یہ تھا کہ رسول وہی لانے والے فرشتے کو دیکھتے تھے اور صل صرف اس کی آواز سنتے تھے فرقہ امامیہ کی ایک جماعت

کا مذہب یہ ہے کہ نبی ﷺ کی وفات کے بعد سیدۃ النساء حضرت فاطمہ الزہراء پر وحی آتی تھی اس وحی کو جمع کر کے اس کا نام 'صحبت فاطمہ' رکھا گیا۔

(۱۹) امام کے لیے جائز ہے کہ بعض احکام شرعیہ کو منسوخ کر دے یا بدل دے۔

(۲۰) اللہ تعالیٰ پر امام مقرر کرنا واجب ہے اور ضروری ہے کہ وہ امام بن جائے اللہ منصوص ہو اور موصوم ہو۔ اور رسول اللہ ﷺ کے بعد امام بلا فضل علی ﷺ ہیں۔ ان کے علاوہ خلفائے ثلاثہ کی امامت باطل ہے۔

(۲۱) وہ رجعت کے قائل ہیں یعنی بعض مردے قیامت سے پہلے دنیا کی طرف رجوع کریں گے۔

تیسرا فرقہ خوارج

چار چیزوں کے ساتھ فرتے ہیں۔

(۱) محکمہ :- مقام مطہین میں حضرت امیر معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے درمیان جنگ ہوئی تھی اس موقع پر حضرت علی ﷺ نے ابو موسیٰ اشعری کو اپنی جانب سے حکم مقرر کیے جانے کی اجازت دی تھی اور حضرت امیر معاویہ کی طرف سے عمرو بن عاص حکم مقرر کیے گئے۔ حضرت علی کے اسی عمل کے خلاف اور دونوں حکم کے خلاف اقرانے کے خلاف ایک جماعت نے حضرت علی پر خروج کیا۔ وہی حکم کہلائے ان کی تعداد بارہ ہزار تھی یہ موصوم و صلوة کے پابند تھے۔ ان کے بارے میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

يَخْفِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاةً فَإِنِ جُنِبَ صَلَاتِهِمْ وَصُومَتِهِمْ فَإِنِ جُنِبَ صَوْمِهِمْ وَلَكِنِّي لَا أَجَاوِزُ إِلَيْهِمْ تَرَاهُمْ -
تم میں کا ایک شخص ان کی نماز کے متعلق
میں اپنی نماز کو اور ان کے روزے کے
متعلق میں اپنے روزے کو توڑ کر رکھے گا تو
ان کا ایمان ان کے متعلق سے ناسازے گا۔

انھوں نے کہا کہ وہ جو قریش اور غیر قریش میں سے مقرر کیا گیا اور اس نے لوگوں کے درمیان معاملات میں عدل کیا وہی امام ہے اور اگر وہ سیرت کے مخالفت کرے اور ظلم و فساد کرے تو اسے معزول یا قتل کرنا واجب ہے۔ ان کے نزدیک امام مقرر کرنا

واجب نہیں۔ بلکہ جائز ہے کہ دنیا میں کوئی امام نہ ہو۔ وہ حضرت عثمان اور اکبر صحابہ کرام اور کناہ کبیرہ کرنے والوں کو مقرر کئے ہیں۔

(۲) کبیرہ: سپینس (یا اسپینس) بن ہشیم بن جاہر شیبی (م ۹۳ھ) کے تابعین ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ ایمان سے مراد اقرار اور معرفت خداوندی اور رسول کے لائے ہوئے احکام کا جانتا ہے۔ اور جو شخص کسی ایسی چیز کا ارتکاب کرے جس کی حلت

و حرمت کو نہ جانتا ہو وہ کافر ہے اس سبب سے کہ حق جاننے کے لیے اس پر تلاش و جستجو

واجب تھی۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ ایسے شخص کی تکفیر نہ کی جائے گی یہاں تک کہ امام مطلع

ہو کر اس پر حد جاری کرے۔ (کیوں کہ جس چیز پر حد جاری نہیں ہوتی وہ معاف ہے)

اور کہا گیا ہے کہ "کچھ کفر حرام نہیں سوائے اس کے جو اللہ تعالیٰ کے قول میں ہے:

قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ تَمْرًا وَمِنْ نَخْلٍ ۝ لَمْ يَكُن لِيَ الْإِسْلَامُ مِنْ قَبْلِهِ
(سورہ انعام: ۱۶۴)۔
طرف ہی ہوئی کوئی حرام۔

ان کا عقیدہ ہے کہ جب امام سے کفر صادر ہوگا تو رعیت بھی کافر ہو جائے گی امام

خواہ حاضر ہو یا غائب۔ اور بچے ایمان کو کفر میں اپنے والدین کے تابع ہیں اگر وہ مومن ہیں تو

بچے بھی مومن ہوں گے اور اگر والدین کافر ہیں تو بچے بھی کافر ہوں گے۔ اور بعض نے کہا

ہے کہ مشروب حلال کے ذریعہ نشو و آلے کا اس کے قول و فعل میں مواخذہ کیا جائے گا بر

خلاف شراب حرام کے ذریعہ نشو و آلے کے اور کہا گیا ہے کہ نشو کبیرہ ہونے کے ساتھ کفر بھی

ہے۔ یہ لوگ قدریہ کی طرح بندوں کے انفعال کا خالق بندوں ہی کو مانتے ہیں۔

(۳) ازراقہ :- یہ تابع بن ازراقہ (م ۶۵ھ) کے پیرو ہیں۔

اس کا قول ہے کہ حضرت علی نے حکم مقرر کر کے کفر کیا۔ انہیں کی شان میں یہ

آیت نازل ہوئی:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْذِرُكَ قَوْلَهُ فِی الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَىٰ فِئْتِهِ وَهُوَ كَذَّابٌ ۝
(سورہ بقرہ: ۲۲۵)

بعض آدمی وہ ہے کہ دنیا کی زندگی میں اس کی بات سچے سچے کہے اور اپنے دل کی بات پر اللہ کو گواہ لائے اور وہ سب سے بڑا جھگڑا ہو۔ (کنز الایمان)

اور کہا کہ ابن مہمم علی کو قتل کرنے میں حق بجانب تھا اور اس کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُؤْتِي فِتْنَةً وَيَبْغَىٰ
مُرْضَاتِ اللَّهِ - (سورہ بقرہ ۷۷)

اور کوئی آدمی اپنی جان بیچتا ہے جس کی

مرضیٰ چاہتے ہیں۔ (کنز الدقائق)

حضرت عثمان، طلحہ، زبیر، عاتقہ اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کے ساتھ رہنے والے تمام مسلمانوں کو کافر کہتے اور کہتے کہ وہ سب ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔ جنگ سے بیٹھ رہنے والوں کو کافر کہتے اگر چہ وہ ان کے ہم مذہب ہوں۔ قول و فعل میں نفاق کو حرام جانتے اور مخالفین کو اولاد اور عورتوں کا قتل جائز سمجھتے۔

آدمی نے کہا ان کا عقیدہ ہے کہ جو کوئی محمدؐ عورت پر زنا کی تہمت لگائے اس پر خد جاری کی جائے گی اور جو کوئی شخص مرد پر زنا کی تہمت لگائے اس پر حد قذف جاری نہ ہوگی۔ (کیوں کہ قرآن میں مصنات پر تہمت لگانے کی حد کا ذکر ہے مصن مردوں سے متعلق تہمت کی حد کا ذکر نہیں) ان کے نزدیک نبی سے گناہ کا صدور ممکن ہے اور ہر گناہ کا ارتکاب کفر ہے۔ کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسا نبی مبعوث کرے جس کے بارے میں اسے علم ہو کہ وہ نبوت کے بعد کفر کرے گا۔ ان کا قول ہے کہ مشرکین کے بچے اپنے ماں باپ کے ساتھ جہنم میں جائیں گے۔

(۳) نجدات: - نجدہ بن عامر رضی (۳۶۱ھ - ۶۹ھ) کے قہقین ہیں۔

نجدات میں سے ایک فرقہ کا نام "عاذریہ" ہے۔ عاذریہ کہلانے کی وجہ یہ ہے کہ جو لوگ احکام شرع اور اس کے فروغ سے ناواقف ہیں ان کو یہ لوگ معذور سمجھتے ہیں۔ چنانچہ نجدہ نے ایک مرتبہ اپنے بیٹے کو قوم قہقین کی ہم پر بھیجا۔ اس نے وہاں کے لوگوں کو قتل کیا اور ان کی عورتوں کو قیدی بنا کر تقسیم سے پہلے ہی ان سے نکاح کر لیا اور تقسیم سے پہلے ہی مالی غنیمت میں سے خرچ بھی کر دیا۔ جب نجدہ کے پاس آئے اور اپنے کارناموں کی اطلاع دی تو اس نے کہا کہ تمہیں ایسا کرنا رو نہ تھا۔ اس پر ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہم کو معلوم نہیں تھا کہ یہ ہمارے لیے ناروا ہے۔ نجدہ نے ان کی جہالت کے سبب ان کا عذر قبول کر لیا۔ اس کے بعد نجدہ کے قہقین میں اختلاف پڑ گیا۔ جو اس

کے متبع رہے اور یہ کہا کہ دین دو باتوں کا نام ہے۔ ایک اللہ و رسول کی معرفت، اپنے ہم مذہب مسلمانوں کے قتل کو حرام جانتا اور اجماع ان باتوں کا اقرار کرنا جو اللہ کے رسول نے آئے کہ ان باتوں کی عدم واقفیت سے آدمی معذور نہیں۔ دوسری بات ان چیزوں کے علاوہ ہے مثلاً حرام و حلال اور تمام شرائع و فروع کہ ان میں جہالت کے سبب لوگ معذور ہوں گے۔ یہی قہقین "عاذریہ" کہلائے۔

نجدات کا عقیدہ یہ ہے کہ آدمیوں کو امام کی حاجت نہیں۔ بلکہ لوگوں پر آپس میں عدل و انصاف کرنا واجب ہے۔ مگر جب یہ دیکھیں کہ بغیر امام کے عدل و انصاف کی رعایت نہ ہو سکے گی تو امام مقرر کرنا جائز ہے۔ "نجدات" تکفیر صحابہ کے علاوہ سارے احکام میں "ازارۃ" سے اختلاف رکھتے ہیں۔

(۵) صُفْرِیہ (یا اصفریہ): - یہ زیاد بن اصفر کے تابع ہیں۔

یہ چند باتوں میں ازارۃ سے اختلاف رکھتے ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ جو شخص عقیدے میں ہمارے موافق ہے اور جنگ میں شریک نہ ہو وہ کافر نہیں ہے۔ ان کے نزدیک زانی سے رجم ساقط نہیں اور یہ مشرکین کے بچوں کو کافر اور دوزخی نہیں جانتے اور کہتے ہیں کہ تقیہ صرف قول میں جائز ہے عمل میں نہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ جو گناہ موجب حد ہوتا ہے اس کے کرنے والے کو اسی گناہ سے موسوم کیا جائے گا مثلاً اسے چور یا زانی یا قاذف کہا جائے گا کافر نہ کہا جائے گا اور وہ گناہ جو اہمنا عظیم ہے کماں پر کوئی حد مقرر نہیں جیسے ترک نماز و روزہ اس کے کرنے والے کو کافر کیا جائے گا۔ اور کہتے ہیں کہ جو عورت دین میں ہمارے موافق ہے اس کا کافر وغیرہ سے نکاح کرنا صرف وہاں جائز ہے جہاں تقیہ کے بغیر چارہ نہیں اور جہاں علاقہ رہتے ہوں وہاں جائز نہیں۔ صفریہ کو "زیادیہ" اور "نکاریہ" بھی کہتے ہیں۔

(۶) اباضیہ: - عبداللہ بن ابیہض (م ۸۶ھ) کے قہقین ہیں۔

ان کے عقائد معذور مجذول ہیں۔

(۱) اہل قبلہ میں سے جو لوگ ہمارے مخالف ہیں وہ کافر ہیں مشرک نہیں۔ ان سے نکاح جائز ہے۔ ان کا اہل یعنی ہتھیار اور گھوڑا جنگ میں لے لینا جائز ہے اس کے علاوہ جائز نہیں۔

(۲) ہمارے مخالفین کا شہر دارالاسلام ہے مگر جو شرک ان کے سلطان کا دارالاسلامت ہے وہ دارالاسلام نہیں۔

(۳) مخالفوں کی گواہی ہم پر مقبول ہے۔

(۴) گناہ کبیرہ کرنے والا موجد تو ہے مگر مؤمن نہیں۔

(۵) استطاعت فعل سے پہلے ہوتی ہے۔

(۶) بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے۔

(۷) اہل تکلیف (یعنی مکلف) کے نہ ہونے کے ساتھ سارا عالم فانی ہو جائے گا۔

(۸) گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر بنتے ہے کافر ملت نہیں۔

اولاد کفار کے کفر اور عذاب میں توقف کرتے ہیں اور اس میں بھی توقف کرتے ہیں کہ نفاق شرک ہے یا نہیں۔ اور اس بات میں بھی توقف کرتے ہیں کہ کوئی ایسا رسول ہونا چاہتا ہے یا نہیں جس کے ساتھ کوئی دلیل یا مجزہ نہ ہو اور جن احکام کی اس پر وہی آتی ہے ان کی تعمیل کا حکم اس کی امت پر نہ ہو۔ ان کے نزدیک علی اور اکبر صحابہ کافر ہیں۔

اباھیہ کے چار فرقے ہیں۔

(۱) حنفیہ :- ابوحنیف بن ابیہنقدام کے ماننے والے۔

اس جماعت نے اباھیہ کے خلاف یہ کہا ہے کہ معرفت الہی ایمان و شرک کے درمیان متوسط ہے۔ تو جس نے اللہ کو پہچانا اور رسول، بہشت اور دوزخ وغیرہ کا انکار کیا یا

گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا وہ کافر ہے شرک نہیں۔

(۲) یزیدیہ :- یزید بن ابیہنقدام کے اصحاب ہیں۔

یہ فرقہ اباھیہ کے خلاف یہ کہتا ہے کہ مغرب اللہ تعالیٰ ایک رسول محمد سے

مبعوث فرمائے گا اور اسان میں ایک کتاب کھلی جائے گی اور پوری کتاب ایک ہی پار میں

اس رسول پر اتنے کی جس سے شریعت محمدی منسوخ ہو جائے گی اور اس پیغمبر کا دین ان

صحابیوں کا دین ہوگا جن کا ذکر قرآن میں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے اپنے اوپر حد

جاری ہونے والے کام کیے وہ شرک ہیں۔ اور ہر گناہ خواہ چھوٹا ہو یا کبیرہ شرک ہے۔

(۳) حارثیہ :- ابو حارث اباھی کی بیروی کرنے والے۔

یہ فرقہ مسئلہ قدر میں اباھیہ کے خلاف ہے اس کے نزدیک بندہ اپنے افعال کا خود ہی خالق ہے۔ اور اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے کہ استطاعت فعل ہوتی ہے۔

(۴) عبادیہ :- اس فرقہ کا مذہب یہ ہے کہ جو عبادت ریا کے ساتھ کی جائے اور اس سے اللہ کی رضا مقصود نہ ہو وہ بھی طاعت ہے۔

(۷) عجارودہ :- یہ عبدالرحمن بن مجرد کے تابع ہیں۔

یہ گروہ مذہب میں نجدات کا ہم نوا ہے اور وہ باتوں میں اضافہ کرتا ہے۔

(۱) بچے سے بے زاری اور براءت واجب ہے یہاں تک کہ وہ بالغ ہونے کے بعد

اسلام کا دعویٰ کرے اور جب وہ بالغ ہو تو ضروری ہے کہ اسے اسلام کی دعوت دی جائے۔

(۲) یہ کہ مشرکین کے بچے دوزخ میں جائیں گے۔

عبارہ کے دو فرقے ہیں۔

(۱) میمونہ :- یہ میمون بن مهران کے ماننے والے ہیں۔

یہ قدر کے قائل ہیں یعنی بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ

(۱) استطاعت فعل سے پہلے ہے۔ (۲) اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتا ہے شر اور گناہ کا ارادہ

نہیں کرتا جیسا کہ معتزلہ کا مذہب ہے۔ (۳) کفار کے بچے جنت میں جائیں گے۔

(۴) کہا جاتا ہے کہ حقیقی پوتیوں، نواسیوں اور حقیقی بیٹیوں اور بھائیوں کو نکاح میں لانا

جائز ہوتا ہے۔

(۲) حمزہ بن ادرك شامی کے اصحاب ہیں۔

یہ تمام باتوں میں میمونہ سے اتفاق کرتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ کفار کے بچے

دوزخ میں جائیں گے۔

(۳) شیبہ :- شیبہ بن محمد کے تابع ہیں۔

یہ مسئلہ قدر کے علاوہ تمام باتوں میں میمونہ کے موافق ہیں ان کے نزدیک

بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے۔

(۴) حازمیہ :- حازم بن عاصم کے پیغمبر ہیں۔

ان کے عقائد شیبہ کے موافق ہیں۔ مگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ انکریم کے حق

میں توقف کرتے ہیں اور ان سے کھلے طور سے براہ راست بھی نہیں کرتے جیسے اوروں سے کرتے ہیں۔

(۵) خلفیہ: - خلف خارجی کے متبعین ہیں۔

یہ کرمان کے باشندے ہیں۔ ان کا قول ہے کہ خیر و شر دونوں اللہ کی طرف سے ہے اور اطفال مشرکین بغیر عمل اور شرک کے دوزخ میں رہیں گے۔ ان کے نزدیک تارکب جہاد کا فر ہے۔

(۶) اطرافیہ: - غالب بن شادان بھستانی کے متبعین ہیں۔

یہ گروہ حمزہ کے مذہب پر ہے مگر یہ کہتے ہیں کہ اطراف ملک میں رہنے والے جن احکام شریعہ کو نہیں جانتے ان میں وہ معذور ہیں جب کہ وہ ان امور کی بجا آوری کرتے ہوں جن کو لازماً ہونا عقلی طور پر معلوم ہے۔ یہ مسئلہ قدر میں اہل سنت و جماعت کے موافق ہیں ہندوں کو اپنے افعال کا خالق نہیں مانتے۔

(۷) معلومیہ: - ان کے عقائد کا حازمیہ کی طرح ہیں مگر ان کے نزدیک مومن وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کو اس کے تمام اسماء اور صفات کے ساتھ پہچانے اور جس کو ایسی معرفت حاصل نہ ہو وہ جاہل ہے مومن نہیں۔ اور فضل عہد کا خالق اللہ ہے۔

(۸) جمہولیہ: - ان کا عقیدہ بھی حازمیہ کی طرح ہے مگر یہ کہتے ہیں کہ اللہ کی معرفت اس کے بعض اسماء کے ساتھ کافی ہے جس کو ایسی معرفت حاصل ہو وہ عارف اور مومن ہے۔ اور ہندو اپنے افعال کا خالق ہے۔

(۹) صلیبیہ: - عثمان بن ابولصت کے اصحاب ہیں۔ اور ایک قول کے مطابق صلت بن صامت کے اصحاب ہیں۔ یہ عقائد میں مجاورہ کی طرح ہیں مگر اس قول میں منفرد ہیں کہ جو اسلام لائے اور ہماری پناہ لے ہم اس کے دوست ہیں لیکن اس کے بچوں سے ہم ہر ہیں یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائیں پھر بعد از انھیں اسلامی کی دعوت دی جائے جسے وہ قبول کریں یا انکار کریں۔

(۱۰) ثعلبہ: - ثعلب بن عامر کے تابع ہیں۔

یہ بچوں کی دوستی کے قول ہیں خواہ وہ چھوٹے ہوں یا بڑے۔ یہاں تک کہ بالغ ہونے کے بعد ان سے حق کا انکار ظاہر ہو۔ اور ان سے یہ بھی منقول ہے کہ بچوں سے نہ

دوستی کا حکم ہے نہ دشمنی کا یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائیں۔ ان کا خیال ہے کہ غلام جب مال دار ہو تو اس سے زکوٰۃ لی جائے اور محتاج ہو تو اس کو زکوٰۃ دی جائے۔

ثعلبہ کے چار فرقتے ہو گئے۔

(۱) اخصیہ: - یہ انفس بن قیس کے متبعین ہیں۔

یہ عقائد میں ثعلبہ کے موافق ہیں مگر ان سے چند باتوں میں منفرد ہیں۔ چنانچہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اہل قبلہ میں سے کوئی ایسے شہر میں رہے جہاں کفار کے خوف اور سبب اپنا دین اسلام ظاہر نہ کر سکے تو ہم اس کے بارے میں توقف کرتے ہیں اور اس پر ایمان یا کفر کا حکم نہیں لگاتے۔ مگر جس کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ مومن ہے تو اس کو دوست رکھیں گے اور اگر کافر ہونا معلوم ہو جائے تو اس سے بیزار رہیں گے۔ اپنے مخالفین کو خفیہ قتل کرنے اور ان کا مال چرانا حرام کہتے ہیں۔ ان سے یہ بھی منقول ہے کہ مسلمان عورت کا نکاح ان کے ہم قوم مشرک کے ساتھ جائز ہے۔

(۲) معبدیہ: - معبد بن عبد الرحمن کے مقلدین ہیں۔

یہ اخصیہ کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ مسلمان عورت کا نکاح اپنے ہم قوم مشرک کے ساتھ ناجائز ہے اور ثعلبہ کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ غلام سے زکوٰۃ لینا جائیے اور نہ اس کو زکوٰۃ دینا چاہیے۔

(۳) شیبانیہ: - یہ شیبان بن مسلمہ کے تابع ہیں۔

یہ لوگ فرقتہ جبریر کے موافق اور فرقتہ قدریہ کے مخالف ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ ہندو کو کچھ اختیار نہیں اس کے سارے افعال اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں۔

(۴) مکزی میہ: - یہ مکرم بن عبد اللہ مکی کے ماننے والے ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ تارکب نماز کا فر ہے لیکن اس کا یہ گنہگار نہ ہونے کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے جاہل ہونے کی وجہ سے ہے کیوں کہ اگر وہ جانتا کہ اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن اور عبادت و معصیت سے باخبر ہے تو کبھی نماز ترک نہ کرتا۔ یہی قول ان کا ہر گناہ کبیرہ کے بارے میں ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتب اللہ تعالیٰ سے جاہل ہونے کی وجہ سے کافر ہے۔ اللہ تعالیٰ کی اپنے بندوں کے ساتھ دوستی یا دشمنی موت کے وقت متبر ہے لہذا جو

ایمان کے ساتھ مراد اللہ کا دوست ہے اور جو کافر مراد دشمن ہے۔ ان اعمال کا اعتبار نہیں جو موت سے پہلے کیے جائیں کیوں کہ اعمال کے دوام پر اعتبار نہیں۔ اس لیے کہ کبھی آدمی سے ادا ہوتے ہیں اور کبھی فوت ہو جاتے ہیں۔ یہی حال ہماری دینی اور دنیوی زندگی ہے جو ایمان کے ساتھ دنیا سے گیا وہ ہمارا دوست ہے اور جو کافر اٹھا وہ ہمارا دشمن ہے۔

(فعالہ کا ایک فرقہ زہید یہ بھی ہے جو شدید طہی کا پیر وہ ہے۔ ان کو عشر یہ بھی کہا جاتا ہے۔ اس نام کی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ جو راعت نہر وغیرہ کے پانی سے سستی جائے اس کا حاصل نصف عشر یعنی بیسواں حصہ لینا چاہیے۔)

خوارج میں سے چند فرقوں کے نام مندرجہ ذیل ہیں۔

- (۱) ضحاک: ضحاک بن قیس خارجی کے شیع۔
- (۲) عہبہ: عہبہ خارجی بن یزید بن نعم شیبانی کے شیع۔
- (۳) کوزبہ: اس فرقہ کے خوارج طہارت میں مبالغہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ غسل کے وقت بدن کی مائش فرض ہے۔
- (۴) کنزیہ: یہ لوگ مال جمع کرتے ہیں اور زکاۃ کی فرضیت کے منکر ہیں۔

(۵) شراخہ: یہ فرقہ عبد اللہ بن شراخ کی طرف منسوب ہے۔ اس کے نزدیک ماں باپ کا قتل حلال ہے۔

(۶) بدعیہ: اس کے نزدیک نماز صرف دو رکعت نہیں اور دو رکعت رات میں پڑھنا چاہیے۔

(۷) اصومیہ: یحییٰ بن اصوم کے شیع۔

(۸) یعقوبیہ: یعقوب بن علی کوئی کے شیع۔

(۹) فہلیہ: فضل بن عبد اللہ کے پیرو۔

..... ﴿چوتھا فرقہ مرجہ﴾

اس فرقے کا لقب مرجہ (ہنزہ کے ساتھ) اس سبب سے ہے کہ یہ لوگ عمل کو رتبے میں نسبت سے متاخر کرتے ہیں۔ یا اس سبب سے کہ ان کا قول ہے کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی معصیت ضرور سماں نہیں جس طرح کفر کے ہوتے ہوئے کوئی طاعت

طبع بخش نہیں ہوتی۔ اس عقیدے کے لحاظ سے وہ امید دلانے والے اور آدمی میں رجا پیدا کرنے والے ہیں۔ اگر اس دوسرے سبب کا اعتبار کیا جائے تو مناسب ہے کہ لفظ ”مرجہ“ پر ہنزہ نہ لگا جائے بلکہ مرجہ (یا تے تختانی کے ساتھ) پڑھا جائے۔

مرجہ کے پانچ فرقے ہیں۔

(۱) یونسیہ: یونس بن عمر (یا عمران) نمیری کے تبعین ہیں۔

اس کا قول ہے کہ ایمان معرفت الہی حضور (فرقہ) اور محبت قلبی کا نام ہے لہذا جس شخص میں یہ اوصاف پائے جائیں وہ یومن ہے۔ اب اگر وہ ہندگی نہ کرے یا گناہوں کا ارتکاب نہ کرے پھر بھی نہ اسے کوئی ضرر ہوگا نہ اسے سزا دی جائے گی۔ انہیں اللہ کی وحدانیت کو پہچاننے والا تھا وہ تو تکبیر اور سرکش کی وجہ سے کافر ہوا۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے:

أَجْرًا وَسَائِفًا بِمَا جَاءُوا مِنَ الْحَقِّ لِأُولَئِكَ فِي الْأَرْضِ الْكُفْرُ الْكُفْرُ الْأَعْتَابُ

(سورہ بقرہ: ۲۵) کاروں میں سے ہو گیا۔

(۲) عبیدیہ: عبید مذہب کے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم، ایسے ہی اس کے تمام صفات اس کی ذات کا غیر ہیں اور باری تعالیٰ آدمی کی صورت پر ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ نَبِيِّ اللَّهِ تَعَالَى نَبِيٍّ كَوْنًا كِي سَمَوْتِ

نَبِيِّ مُحَمَّدٍ - پر پیدا کیا۔

بانی تمام عقائد میں یہ فرقہ یونسیہ کے مثل ہے:

(۳) غنصائیہ: غنسان بن ابان کوئی کے تبعین ہیں۔

اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے اللہ و رسول کی معرفت کا اور اجماعاً ان چیزوں کی معرفت کا جو شارع ﷺ نے لے آئے۔ اس کے نزدیک ایمان میں زیادتی ہوتی ہے۔ مگر کسی نہیں ہوتی۔ معرفت اجمالی سے مراد یہ ہے کہ اعتقاد رکھے کہ اللہ نے حج فرض کیا ہے مگر یہ نہیں معلوم کہ کعبہ کہاں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ مکہ میں نہ ہو کسی اور جگہ ہو۔ اور اللہ نے محمد ﷺ کو رسول بنا کر بھیجا مگر یہ یقین نہیں کہ جو محمد دینے میں تھے وہی محمد ہیں یا

ان کے علاوہ کوئی اور مہم نہیں۔ اور اللہ نے سوکھا گوشت حرام کیا ہے مگر یہ تحقیق نہیں کہ جس جانور کو عرف میں سورتر اردے کر حرام جانتے ہیں وہ یہی ہے یا اس کے علاوہ۔ ان باتوں کا قائل مومن ہے۔

ان سب سے ان کا مقصد یہ ہے کہ یہ احکام حقیقت ایمان میں داخل نہیں ہیں۔ ورنہ بلاشبہ ایک عقل مند کو ان چیزوں کے متعلق کوئی شک نہیں۔ انسان اپنے مذہب کی ترویج و اشاعت کے لیے لوگوں سے یہ کہا کرتا تھا کہ میں راے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ہے اور وہ امام اعظم کو مرہم میں شاکر کرتا تھا حالانکہ یہ محض افتراء تھا۔

آمدی نے کہا ہے۔ بلکہ معتزل نے بھی امام ابوحنیفہ اور ان کے تابعین کو مرہم کہا ہے اور وہ شاید اس کی یہ ہوگی کہ جو لوگ مسئلہ قدر میں معتزل کی مخالفت کرتے تھے وہ ان کو مرہم مشہور کر دیتے تھے یا امام صاحب نے جو فرمایا ہے کہ ایمان تقدیق کا نام ہے اور تقدیق نیز زیادہ ہوتی ہے نہ کم۔ تو معتزلہ کو اس سے یہ خیال پیدا ہو گیا ہوگا کہ امام صاحب عمل کو ایمان سے مؤخر کرتے ہیں اور مرہم جیسی بات کہتے ہیں۔ حالانکہ عمل کے باب میں امام اعظم کی جانب سے سخت تاکید و مبالغہ اور بذات خود عمل میں ان کی جاں فشانی مشہور و معروف ہے۔

(۴) ثوبانیہ:- یہ ثوبانی مہم کی ہے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے اللہ و رسول کی معرفت اور ان کے اقرار کرنے کا اور ان کاموں کے اعتقاد کا جن کا کرنا عند عقل ناجائز ہے۔ اور جن کاموں کا کرنا عقل کے نزدیک جائز ہے ان کا اعتقاد کرنا ایمان میں داخل نہیں۔ اس نے ہر عمل کو ایمان سے خارج رکھا ہے۔ اور اس قول میں مروان بن عقیان، دمشق، ابوشر، یونس بن عمران اور فضل دقاسمی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

اور یہ سب اس بات پر متفق ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی گنہگار کو گناہ قیامت میں معاف کر دے تو پھر اس پر یہ لازم ہوگا کہ اس قسم کے گناہ سارے گنہگاروں کے معاف کر دے اور اگر کسی گنہگار کو دوزخ سے نکالے تو پھر اس پر یہ لازم ہوگا کہ اس قسم کے سارے گنہگاروں کو دوزخ سے نکالے۔ اسے اسے اس بات کا یقین نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ

مومنوں کو جنم سے نکالے گا۔

ان میں سے ابن عقیان یا عقیان اس وجہ سے ممتاز ہے کہ اس میں تین خصائیں جمع تھیں ارجا، قدر، خروج۔ قدر یہ ہونے کی وجہ سے کہتا کہ بندہ اپنے افعال خیر و شر کا خالق ہے۔ اور خارجی ہونے کی حیثیت سے کہتا کہ امام کا غیر قرشی ہونا جائز ہے۔ (اس کے تابعین عقیان نے کہا ہے)

(۵) ثومیہ:- ابو معاذ ثومی نے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے معرفت، تصدیق، محبت اور اخلاص کا اور اس چیز کے اقرار کرنے کا جو رسول لائے۔ ان سب کا چھوڑ دینا یا ان میں سے بعض کو چھوڑ دینا کفر ہے۔ کیوں کہ ان میں کا بعض نہ ایمان ہے اور نہ جز ایمان۔ جس معصیت کے کفر ہونے پر اجماع نہیں ہے اس کے کرنے والے کو کافر نہیں کہا جاسکتا ہے بلکہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ اس نے فسق کیا اور گناہ کیا۔ جس نے نماز کا چھوڑنا حلال جانا اس نے کفر کیا اس لیے کہ اس نے نبی کی لائی ہوئی چیز کی تکذیب کی اور جس نے قضا کی نیت سے نماز ترک کیا وہ کافر نہیں۔ جو کسی نبی کو مار ڈالے یا اس کو طمانچہ مارے وہ کافر ہے۔ اس کا کافر ہونا اس لیے نہیں ہے کہ اس نے قتل کیا ہے یا طمانچہ مارا ہے بلکہ اس لیے ہے کہ اس نے پیغمبر کی تکذیب و توہین کی ہے۔ ابن راوندی وغیرہ کا بھی یہی قول ہے۔ اس فرقہ کے نزدیک بتوں کے لیے سجدہ کرنا کفر نہیں بلکہ کفر کی علامت ہے۔

تو یہی خاص وجہ ہے اور انہیں میں سے وہ بھی ہے جس نے ارجا اور قدر کو ایک ساتھ جمع کیا جیسے صاحبی، ابوشر، محمد بن شہیب اور عقیان۔

..... ﴿پانچواں فرقہ نجاریہ﴾

یہ فرقہ محمد بن حسین (یسین بن محمد) حجاز (مقر بن ۱۳۰ھ) کی طرف منسوب ہے۔ یہ فرقہ چند عقائد میں اہل سنت و جماعت کے موافق ہے مثلاً افعال کا خالق اللہ ہے، استطاعت فعل کے ساتھ ہوتی ہے اور بندہ فعل کا کاسب ہے۔ اور ان کے علاوہ عقائد مثلاً اللہ تعالیٰ کے لیے صفات وجودیہ مثلاً علم، قدرت،

ارادہ، سمع، بصر، اور حیات وغیرہ کی نفی، خلق قرآن یعنی کلام الہی کا حادث ہونا اور مشتمل بصرات کے ذریعہ رویت باری تعالیٰ کی نفی کرنے میں معتزلہ کے موافق ہے۔ ضرار بن عمرو خلص کا بھی یہی عقیدہ ہے۔
نہجاریہ کے تین فرقے ہیں۔

(۱) بزغوشیہ: یہ جبر بن علی رضی اللہ عنہما کے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ ہے کہ قرآن جب پڑھا جائے تو عرض ہے اور جب کسی چیز پر لکھا جائے تو جسم ہے۔

(۲) زعفرانیہ: اس کا عقیدہ ہے کہ کلام الہی ذات الہی کا غیر ہے۔ اور جو غیر ذات الہی ہے وہ مخلوق ہے لہذا جو کلام الہی کو غیر مخلوق کہے وہ کافر ہے۔

(۳) معتزلہ کیہ: اس فرقہ نے زعفرانیہ پر استدراک کیا ہے۔ اس کا عقیدہ ہے کہ کلام اللہ مطلق مخلوق ہے۔ لیکن چون کہ کلام اللہ کا غیر مخلوق ہونا سنت سے ثابت ہے اور اسی پر امت کا اجماع بھی ہے لہذا اہم متابعت سنت اور اجماع کی وجہ سے قرآن کو غیر مخلوق کہتے ہیں اور ہم مخلوق ہونے اور غیر مخلوق ہونے دونوں کی تاویل اس طرح کرتے ہیں کہ قرآن کے غیر مخلوق ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان حروف و اصوات کے ساتھ اس کی جو ترتیب و عبارت ہے وہ غیر مخلوق ہے۔ اور جو نظم و ترتیب ان حروف کے علاوہ ہے جس پر یہ ترتیب خاص دلالت کرتی ہے وہ مخلوق ہے۔ اس تاویل سے قرآن کے مخلوق اور غیر مخلوق ہونے کا تعارض ختم ہو گیا۔ اس کا عقیدہ ہے کہ جو بھی دین میں ہمارا مخالف ہے اس کی ساری باتیں غلط ہیں حتیٰ کہ اس کا لانا، الا، اللہ کہنا بھی کذب ہے۔

..... ﴿چھٹا فرقہ جبر یہ﴾

جبر کا معنی بندوں کے افعال کو اللہ تعالیٰ کی جانب منسوب کرنا ہے۔ جبر یہ کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) متوسطہ: یہ جبر صغیر کے قول میں خالص نہیں ہیں بلکہ جبر و تقویض کے مابین متوسطہ ہیں۔ بندے کے لیے فعل کا کسب و غیر تاثر مانتے ہیں جیسے اشعر یہ، نہجاریہ اور ضراریہ۔

(۲) خالصہ: یہ بندے کے لیے فعل کی قدرت نہیں مانتے جیسا کہ جبر یہ کا مذہب ہے۔ یہ تیم بن صفوان ترمذی (م ۲۸۷ھ) کے اصحاب ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ (۱) بندے کو فعل پر بالکل قدرت نہیں ہے نہ مؤثر نہ کاہنہ۔ بندے کے کاموں کو بندے کی طرف منسوب کرنا ایسا ہی ہے جیسے جمادات کی طرف کسی کام کی نسبت کی جاتی ہے۔ (۲) اللہ کسی شے کو اس کے وقوع سے پہلے نہیں جانتا۔ اس کا علم حادث ہے مگر کسی عمل میں نہیں ہے۔ نہ اللہ تعالیٰ کی کوئی صفت ہے اور نہ وہ اپنے غیر کے لیے صفت ہے کیوں کہ اس سے تشبیہ لازم آتی ہے۔ (۳) جنت اور دوزخ میں بہتینوں اور روز جہنم کے داخل ہونے کے بعد دونوں فنا ہو جائیں گی۔ حتیٰ کہ ذات باری تعالیٰ کے سوا کوئی وجود باقی نہ رہے گا۔

رویت باری تعالیٰ کی نفی، خلق قرآن اور ورود و شرع سے پہلے بہ ذریعہ عقل معرفت الہی کے واجب ہونے جیسے مسائل میں یہ معتزلہ کے ہم خیال ہیں۔

(قدر یہ جبر یہ کی ضد ہے۔ قدر یہ کا پیشوا محمد بن عبد اللہ بن عویم جعفی (م ۸۶ھ) ہے یہ لوگ ثابت کرتے ہیں کہ بندے کو خلق افعال میں قدرت مؤثرہ حاصل ہے۔)

..... ﴿ساتواں فرقہ مشبہ﴾

اس فرقے نے اللہ تعالیٰ کو مخلوقات سے تشبیہ دی ہے اور حادث کے مثل کہا ہے۔ اگر چہ ان کے طریقوں میں باہمی اختلاف ہے۔

(۱) مشبہ، غلام، شیعہ، مثلاً سہانیہ، بنانیہ، اور غیر یہ وغیرہ کی طرح ہیں جن کے عقائد کا بیان گذر چکا ہے کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے جسم، حرکت، انتقال اور اجسام میں حلول وغیرہ کے قائل ہیں۔

(۲) مشبہ حشو جیسے معز، کہش، اور فنجی۔ ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ جسم ہے مگر دنیاوی اجسام کی طرح نہیں۔ وہ گوشت اور خون سے مرکب ہے مگر دنیاوی گوشت اور خون کی طرح نہیں۔ اللہ کے لیے اعضاء و جوارح ہیں۔ اللہ کے دوستوں کے لیے جائز ہے کہ وہ اللہ کو چھوئیں اور اس سے مصافحہ اور معانفتہ کریں۔ وہ دنیا میں اللہ سے ملاقات کرتے

ہیں۔ اور اللہ ان سے ملاقات کرتا ہے۔ ان میں کے بعض نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ ”مجھے اس کی داڑھی اور شرم گاہ کے بارے میں معاف رکھو اس کے علاوہ چیزوں کے بارے میں سوال کرو۔“

(۳) مشہ کرامیہ: ابو عبد اللہ محمد بن کرام جستانی (م ۲۵۵ھ) کے پیروکار ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش کے اوپر ہے۔ اس کی بالائی سطح اس سے نماں ہے۔ اللہ کے لیے حرکت اور نزول جائز ہے۔ بعض کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر نہیں ہے بلکہ عرش کے مقابل ہے۔ بعض نے اللہ تعالیٰ پر لفظ جسم کا اطلاق کیا ہے۔ پھر اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ آیا وہ تمام جہت میں متناہی ہے یا صرف جہت تخت میں متناہی ہے یا وہ کسی جہت میں متناہی نہیں ہے بلکہ تمام جہت میں غیر متناہی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اللہ کی ذات محل حوادث ہے اور گمان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان حوادث پر قادر ہے جو اس کی ذات میں حلول کیے ہوئے ہیں اور جو حوادث اس کی ذات سے خارج ہیں ان پر قادر نہیں ہے۔

ان کا قول ہے کہ نبوت و رسالت دو صفتیں ہیں جو ذات رسول کے ساتھ قائم ہیں مگر وحی، اور اللہ کا حکم تبلیغ اسی طرح مجزؤہ اور عصمت بھی ذات رسول کے ساتھ قائم نہیں۔ جس شخص میں بھی یہ اوصاف ہوں وہ رسول ہے خواہ اس کو رسول بنا کر بھیجا ہو یا نہ بھیجا ہو اور اللہ تعالیٰ پر ایسے ہی آدمی کو رسول بنانا واجب ہے اور جس میں یہ اوصاف نہ ہوں اس کو رسول بنانا جائز نہیں اور جب اللہ تعالیٰ ہی بنا کر بھیجتا ہے تو وہ (ان کی اصطلاح میں) مرسل ہے اور ہر مرسل رسول ہے اس کا برعکس نہیں (یعنی جسے نہیں بھیجتا وہ رسول تو ہے مگر مرسل نہیں)

اللہ تعالیٰ کے لیے کسی مرسل کو معزول کرنا جائز ہے مگر رسول معزول نہیں ہو سکتا۔ ایک ہی رسول کا ہونا حکمت کے خلاف ہے بلکہ متعدد رسول کا ہونا ضروری ہے ان کے نزدیک ایک زمانے میں دو اماموں کا ہونا جائز ہے جیسے حضرت علی اور حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہما) ایک ہی زمانے میں تھے مگر فرق یہ تھا کہ حضرت علی کی امامت سنت کے مطابق تھی اور حضرت معاویہ کی امامت خلاف سنت تھی پھر بھی رعایا پر حضرت معاویہ

کی اطاعت واجب تھی۔

ان کے قول کے مطابق ایمان اس اقرار کا نام ہے جو ازل میں اللہ تعالیٰ کے قول ”اَلْاٰمَنُتُ بِرَبِّکُمْ“ کے جواب میں مخلوق نے لفظ ”تعلیٰ“ کے ذریعہ کیا تھا۔ اور وہ اقرار مرتدین کے سوا سب میں کیساں باقی ہے۔ ان کے نزدیک منافق کا ایمان اس کے کفر کے باوجود انبیاء کے ایمان کی طرح ہے۔ اس سبب سے کہ اس ایمان (یعنی اقربا ازلی) میں سب برابر ہیں اور کلمہ شہادت ایمان نہیں ہے مگر مرتد ہونے کے بعد۔

..... ﴿فرقہ ناجیہ﴾

فرقہ ناجیہ وہ جماعت ہے جس کے بارے میں نبی کریم علیہ الصلاۃ والسلام نے ارشاد فرمایا یہ وہ جماعت ہے جو اس طریقہ پر ہو جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں۔ تو وہ جماعت اشاعرہ، ماتریدہ اور محدثین سلف کی ہے۔ وہی اہل سنت و جماعت ہیں ان کا مذہب بدعات و خرافات سے خالی ہے۔ ان کے عقائد کو درج ذیل ہیں۔

(۱) عالم حادث ہے۔ برخلاف بعض غلاة کے کہ وہ عالم کو قدیم مانتے ہیں۔ (۲) اللہ موجود ہے۔ جبکہ باطنیہ کہتے ہیں کہ اللہ نہ موجود ہے نہ معدوم۔ (۳) اللہ کے سوا کوئی خالق نہیں۔ برخلاف قدریہ کے (کہ وہ ہندوں کو اپنے افعال کا خالق جانتے ہیں) (۴) اللہ تعالیٰ قدیم ہے۔ جبکہ معتزلہ کہتے ہیں کہ قدیم اللہ کی صفت نہیں۔ (۵) اللہ تعالیٰ علم، قدرت اور تمام صفات جلالیہ کے ساتھ متصف ہے۔ برخلاف منکرین صفات باری تعالیٰ کے۔ (۶) اللہ تعالیٰ کے لیے شکل و صورت نہیں، برخلاف مشبہ کے۔ (۷) اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک اور مقابل نہیں۔ جب کہ حاطیہ و دوحا کے قائل ہیں۔ (۸) وہ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا۔ برخلاف بعض غلاة کے۔ (۹) اس کی ذات کے ساتھ حوادث کا قیام نہیں۔ برخلاف کرامیہ کے۔ (۱۰) وہ کسی چیز اور جہت میں نہیں۔ (۱۱) اس کے لیے حرکت، انتقال، جہل اور کذب ممکن نہیں اور نہ صفات نقص میں سے کوئی صفت، برخلاف ان کے جنہوں نے اللہ کے لیے ان عجوب اور صفات نقص کو جائز کہا ہے جیسا کہ قائل میں بیان ہوا۔ (۱۲) مؤمنین قیامت میں اللہ تعالیٰ کو بغیر اظہار اور بغیر شفاعت کے دیکھیں گے۔ (۱۳) جو کلمہ اللہ نے چاہا اور

جو بچہ نہیں چاہائیں ہوا۔ (۱۳) وہ عقی ہے اور کسی چیز میں کسی کا محتاج نہیں۔ (۱۵) اس پر کوئی چیز واجب نہیں۔ اگر ثواب عطا کرے تو یہ اس کا فضل ہے اور اگر عتاب دے تو یہ اس کا عدل ہے۔ (۱۶) اس کے فعل کے لیے کوئی فرض نہیں۔ (۱۷) اس کے سوا کوئی حاکم نہیں۔ (۱۸) اس کے کسی فعل یا حکم کو ظلم یا جور نہیں کہا جا سکتا۔ (۱۹) وہ مہتمم نہیں (۲۰) اس کے لیے حد دہنایا نہیں۔ (۲۱) معاد حسانی حق ہے۔ اسی طرح بدلہ دینا یا مجاہد کرنا جہاد اور میزان حق ہیں۔ (۲۲) اس نے جنت و دوزخ پیدا کیا ہے۔ (۲۳) جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ گنہگاروں کو بخش دے۔ (۲۴) شفاعت حق ہے۔ (۲۵) عجزات کے ساتھ رسول کی بعثت حق ہے۔ (۲۶) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد امام برحق ابوبکر (رضی اللہ عنہ) ہیں پھر عمر پھر عثمان پھر علی (رضی اللہ عنہم) اور اسی ترتیب سے ان کی افضلیت بھی ہے۔ (۲۷) اس قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں ہوگی مگر اس کی جو اللہ کے صالح و قادر اور عالم ہونے کا انکار کرے یا شرک کرے یا نبوت کا انکار کرے یا اس چیز کا انکار کرے جس کا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذریعہ لایا جانا ضروری معلوم ہو۔ یا کسی اجتماعی مسئلہ کا انکار کرے مثلاً ان محرمات سے نکاح کو طائل جانے جن کی حرمت پر اجماع ہو چکا ہے۔ تو اگر وہ اجماعی مسئلہ ضروریات دین سے ہو تب تو اس کا صورت مذکورہ میں داخل ہونا ظاہر ہے اور اگر وہ اجماع ظنی ہو تو اس کا انکار کفر نہیں اور اگر اجماع قطعی ہو تو اس میں علما کا اختلاف ہے۔ اور اس کے علاوہ چیزوں کا قائل بد مذہب ہے یا کفر نہیں۔ ان کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

یہاں تک ان مشہور فرقوں کا بیان تھا جن کو صاحب مواقف اور شارح مواقف نے ذکر کیا ہے۔ لیکن بد مذہب فرقے برابر دین سے نکلنے رہے ان میں سے بعض تو فنا ہو گئے اور بعض کسی ملک یا علاقہ یا محدود زمانے میں منحصر ہو کر رہ گئے۔

یہاں ان بعض فرقوں کا ذکر کیا جاتا ہے جو ہندوستان میں پیدا ہوئے یا ہندوستان میں ان کے ماننے والے خاصی تعداد میں موجود ہیں۔

(۱) قادریانی

یہ فرقہ مرزا غلام احمد قادریانی کی طرف منسوب ہے اور اپنے کو "احمدیہ" کہتا

ہے۔ مرزا غلام احمد قادریانی ۱۸۳۹ء یا ۱۸۳۰ء میں پیدا ہوا اور ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء مطابق ۲۵ ربیع الآخر ۱۳۲۶ھ کو لاہور میں انتقال کیا۔

مولوی گل علی شاہ سے علوم عربیہ حاصل کیے اور اپنے والد کے ساتھ گھر بڑی عداوتوں میں اپنے اجداد کے بعض دیہات کو بارہ بار حاصل کرنے کے لیے مقدمات میں مشغول رہا۔ بعد ۱۸۵۷ء کے وقت اس کی عمر ساڑھے سال تھی ۱۸۶۶ء میں سیالکوٹ کے گورنر کے دفتر میں بحیثیت قلم اس کا تقریر ہوا اور تقریباً تیس سال تک اس ملازمت پر برقرار رہا۔ پھر تصنیف و تالیف کا کام شروع کیا اور ب سے پہلے اپنی کتاب میں مسیحیوں کو یاد کیا۔ اس طرح اس نے مسلمانوں کو اپنی طرف متوجہ کر لیا اور بڑی شہرت حاصل کر لی۔ پھر ۱۸۹۸ء اور ۱۸۸۷ء میں اس نے اپنے مقبوضین کی ایک جماعت بنالی۔ پہلے اس نے دعویٰ کیا کہ وہ چودہویں صدی کا مجدد ہے اس پر اللہ کی جانب سے الہام ہوتے ہیں۔ پھر ۱۳۰۵ھ / ۱۸۸۷ء میں مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا۔ پھر ۱۳۱۸ھ / ۱۹۰۱ء میں نبوت کا دعویٰ کر بیٹھا۔ اسی کے ساتھ یہ دعویٰ بھی کیا کہ وہ "کرشنا" ہے (کرشنا ہندوؤں کے ایک معبود کا نام ہے) اور بہت ہی ایسی عجیب گویاں کہیں جن کا کذب ظاہر ہو گیا۔ انبیاء علیہم السلام کی عزتوں پر حملہ کیا اور یہ دعویٰ بھی کیا کہ تو چین کی تو علمائے اسلام نے اس کی تکفیر کی اور لوگوں کو اس کے قتل سے آگاہ کیا۔

میں اس کی چند بے ہودہ باتیں یہاں نقل کرتا ہوں تاکہ دعویٰ کرنے میں اس کی انتہائی جسارت اور کھلم کھلا کفر پر اس کی جرأت کو لوگوں پر آشکار ہو جائے۔

(۱) خدائے تعالیٰ نے براہین احمدیہ میں اس عاجز کا نام اسی بھی رکھا اور نبی بھی۔ (ازلیتہ الاوام ص ۵۳۲)

(۲) وہ آیات جو نبی کے حق میں نازل ہوئی تھیں ان کو اپنی ذات پر چسپاں کیا اور دعویٰ کیا کہ اللہ تعالیٰ کے (مندرجہ ذیل) اقوال سے مراد میری ہی ذات ہے۔

"مَنْبُتًا بِرَسُولِي فَأَنْتَ مِنْ بَعْدِي
بِئْسَ مَا بَدَّلْتَهُ يَا سَلَمَةَ بْنَ عَدْسَةَ
الْمَدِينَةَ أَحْسَنًا" (سورہ الصف ن ۱۲)
"وَمَا لَكُمْ لَوْلَا حُجَّةٌ لِلْعَالَمِينَ"
لے (۱) م آخر صفحہ ۷۰

بظاہر پر مختلف دہلیس قائم ہوتی ہیں۔

(۱۱) مسیح کی راست بازی اپنے زمانے میں دوسرے راست بازوں سے بڑھ کر ثابت نہیں ہوتی بلکہ کبھی کواں پر ایک فضیلت ہے کیوں کہ وہ (یعنی کبھی) شراب نہ پینا تھا اور کبھی نہ سنا کہ کسی فاحش عورت نے اپنی کمانی کے مال سے اس کے سر پر عطر ملا تھا یا ہاتھوں یا اپنے سر کے بالوں سے اس کے بدن کو چھوا تھا یا کوئی بے تعلق جوان عورت اس کی خدمت کرتی تھی اسی وجہ سے خدا نے قرآن میں کبھی کا نام بخیر رکھا مگر مسیح کا نہ رکھا کیوں کہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے۔ (دافع ابلا ص ۶۸)

(۱۲) آپ کا کبھیوں سے میلان اور صحبت بھی شاید اسی وجہ سے ہو کہ جدی مناسبت درمیان ہے (یعنی عیسائی بھی ایسوں ہی کی اولاد تھے) اور نہ کوئی پرہیز کار انسان ایک جوان کبھی کو یہ موقع نہیں دے سکتا کہ اس کے سر پر اپنے ناپاک ہاتھ لگا دے اور نہ کاری کی کمانی کا پلید عطر اس کے سر پر ملے اور اپنے بالوں کو اس کے بیروں پر ملے۔ سمجھنے والے سمجھ لیں کہ ایسا انسان کس چلن کا آدمی ہو سکتا ہے۔ (ضمیمہ انجام آتھم ص ۷)

مرزا غلام احمد قادیانی نے اس معظّم فتیٰ رسول کی شان میں قبیح گستاخیاں اور بدزبانیاں کی ہیں۔ اسی لیے علانے اس کے کفر اور عذاب کو صراحت سے بیان کیا ہے اور فرمایا کہ جو اس کے کفر اور عذاب میں شک کرے وہ کافر ہے جیسا کہ ائمہ کرام نے ہر اس شخص کا حکم بیان کیا ہے جو ضروریات دین میں سے کسی بھی عقیدے کا انکار کرے وہ کافر ہے۔ (اور یہ شخص تو بہت ساری تکذیبات کا جامع اور ضروریات دین کا منکر ہے) تو اس کا کیا حکم ہوگا۔

شیخ حامد رضا خان ابن علامہ احمد رضا خان بریلوی نے اس کے رد میں "الضَّارُّمُ الدِّیْنِیُّ عَلٰی اِسْتِرَافِ الْفَادِیَانِیِّ" (۱۳۱۵ھ) تصنیف کی ہے اور علامہ احمد رضا خان قادری بریلوی نے "اَلْمَشْوُؤُ وَالْعُقَابُ عَلٰی الْمُنْسِیْحِ الْکَلْبَاتِ" (۱۳۲۰ھ) اور "اَلْمُجَرَّأُ الدِّیْنِیُّ عَلٰی الْمُرْتَدِّ الْفَادِیَانِیِّ" (۱۳۲۶ھ) اور خاص اس کی تردید میں ایک جملہ بنام "مَنْهَرُ الدِّیَانِ عَلٰی مُرْتَدِّ بَقَادِیَانِ" (۱۳۲۳ھ) جاری کیا۔ اور "اَلْمُعْتَمَدُ الْمُنْسِتُّد" میں اس کا حکم بھی لکھا جس پر علامہ رحیم شریفین نے مہر تصدیق

(۳) اللہ تعالیٰ مجھ سے فرماتا ہے۔ "اَنْتَ مَنِ بِمَنْزِلَةِ لَوْلَادِی لَسْتَ مَنِ وَلَا مَنَّا لَمَنْتِی" تو میری اولاد کے مرتبے میں ہے تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔ (دافع ابلا ص ۶۸)

(۴) رسول اللہ ﷺ کے ایہام اور وحی کی غلطی ظاہر ہوگی۔ (ازالۃ الا وہام ص ۶۸)

(۵) چار سو بیویوں نے ایک بادشاہ کے متعلق خبر دی تھی کہ اسے فتح حاصل ہوگی لیکن ان کا کذب ظاہر ہو گیا اور وہ بادشاہ شکست خوردہ ہو کر اسی جنگ میں مارا گیا۔

(۶) قرآن بھدی گالیوں سے بھرا ہوا ہے اس کے کلام میں حتیٰ کاراستہ اپنایا گیا ہے۔ (ازالۃ الا وہام ص ۶۸)

(۷) قرآن الا وہام ص ۶۸

(۸) اس کی کتاب 'برہان احمدیہ' اللہ کا کلام ہے۔ (ازالۃ الا وہام ص ۶۸)

(۹) کمال مہدی نے موسیٰ تھ نہی علی (اربعین ص ۱۳)

موسیٰ اور نبی علیہم السلام اولوالعزم رسول تھے لیکن اس نے ان کے کامل ہدایت یافتہ ہونے کا انکار کیا ہے چہ جائیکہ وہ دونوں ہدایت دینے والے ہوں۔

(۱۰) اسے نبیارت یافتہ نصرانیوں پر نہ کو کہ "ہمارا رب مسیح ہے" تم غور تو کرو کہ آج تمہارے درمیان مسیح سے افضل کون ہے۔ (معیار ص ۶۸) وہ بار بار مسیح علیہ السلام پر فوقیت کا دعویٰ کرتا ہے اور کہتا ہے۔

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو

اس سے بہتر غلام احمد ہے

(دافع ابلا ص ۲۰)

(۱۰) یہودیوں اور ان کی پیشین گوئیوں سے متعلق ایسے قوی اعتراض رکھتے ہیں کہ ہم بھی جواب میں تھراں ہیں بغیر اس کے کہ یہ کہہ دیں کہ ضرور عیسائی نبی ہے کیوں کہ قرآن نے اس کو نبی قرار دیا ہے اور کوئی دلیل ان کی نبوت پر قائم نہیں ہو سکتی بلکہ ابطال نبوت پر ہی دلائل قائم ہیں۔ (انجاز احمدی ص ۶۸)

اپنے کلام میں یہودیوں کے اعتراضات کو درست بتایا ہے اور خود اس نے قرآن پر بھی اعتراض کیا ہے کہ وہ ایسے امر کی تعلیم دیتا ہے جس سے ان کی نبوت کے

عبرت فرمائی۔ ان کی تصدیقات "حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَبُّنَا عَلِيُّ مُحَمَّدٌ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ" کے نام سے بارہا پھوپھ کرنا شروع ہو چکی ہیں۔

اور ان کے علاوہ اور تلامذہ کے علاوہ نے بھی اس تہذیب عظیم کے سدباب کے لیے انتھک کوشش کی ہے یہاں تک کہ انھیں کی کوششوں کی بدولت حکومت پاکستان نے قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دیا ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ فرقہ قادیانیہ برطانوی حکومت کا بغل بچہ ہے۔ اسی لیے قادیانی نے حکم جہاد کو باطل قرار دیا ہے اور نصرانی حکومت کی محبت کا صریح اعتراف کیا ہے۔ نصرانی حکومت کی مدد اور اس کو قوت پہنچانے میں قادیانی اور اس کے پیروں کی بڑی خدمات ہیں ان کی تفصیل بتانے کی حاجت نہیں ہے۔ کیوں کہ جو بھی اس کی تاریخ کا مطالعہ کرے گا اس سے بخوبی واقف ہو جائے گا۔

(۲) فرقہ پنچیریہ

پنچیریہ: یہ فرقہ سید احمد خان بن محمد تقی خان (۱۳۳۲/۱۳۳۵ تا ۱۳۶۵/۱۱/۱۳۶۵ھ) کی جانب منسوب ہے۔

سید احمد خان ۱۷ اکتوبر ۱۸۱۷ء کو دیوبند میں پیدا ہوئے۔ تعلیم سے فراغت کے بعد انگریزی حکومت کے مختلف مناصب پر فائز ہوئے اور علی گڑھ میں مدرسہ العلوم کی بنیاد رکھی۔ اس مدرسہ نے ترقی کی، یہاں تک کہ ان کے انتقال کے بعد ایک عظیم مشہور یونیورسٹی بن گئی۔ لیکن اس کے باوجود انھوں نے ایک نئے مذہب کی بنیاد رکھی جس میں فرشتوں، جنوں، جنت، دوزخ، نبوت اور مجرہ کا انکار کر بیٹھے اور ان چیزوں کے نبوت میں وارد آیات قرآنیہ کی ایسی تاویل کی جس نے ان کو ان معانی سے خارج کر دیا جو دور صحابہ سے آج تک ملت اسلامیہ میں مشہور و معروف تھے اور زمانہ کی ہر چیز کو پنچر Nature یعنی فطرت کی جانب پھیر دیا ہے۔ ان کا مذہب "ذہریہ طبیعیہ" کے مذہب کے مطابق ہے جس کا ذکر شہرستانی نے "المبطل والمنتحل" میں کیا ہے۔

سید احمد نے ۲۷ مارچ ۱۸۹۸ء پنچیریہ کی شب علی گڑھ میں انتقال کیا۔ لیکن ان کے مذہب کو عام مسلمانوں میں قبولیت کا درجہ نصیب نہ ہوا۔ یہاں تک کہ وہ اساتذہ اور طلبہ

جو علی گڑھ مسلم یونیورسٹی سے متعلق ہیں، وہ بھی ان کے عقائد سے اتفاق نہیں کرتے۔ یہاں وہ لوگ ضرور متفق ہیں جو دہریہ ہیں، اسلام اور مسلمانوں کی جماعت سے خارج ہیں۔

مشہور مورخ شیخ نجم العینی رام پوری (۱۳۶۷ھ تا ۱۳۵۱ھ) کی تصنیف "مذہب الاسلام" کے حوالے سے میں سید احمد خان کے اختلافی نظریات اور جانات یہاں نقل کرتا ہوں:

(۱) سید احمد خاں نے "تعمین الکلام" کے نام سے انجیل کی ایک تفسیر لکھی ہے جس میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ مسلمانوں اور نصرانیوں کے درمیان اتفاق ہے اور دونوں فرقے عقیدے اور مذہب میں ایک ہی ہیں۔ لیکن ان کی یہ کوشش ناکام ہوئی۔

(۲) نبوت تہذیب اخلاق کا ایک فطری ملکہ ہے اور جس شخص میں جس فن کا ملکہ بہ درجہ کمال ہوتا ہے وہ اس فن کا امام یا پیغمبر ہوتا ہے۔ لوہا بھی اپنے فن کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے۔ ایسے ہی شاعر یا طبیب بھی اپنے فن کے امام ہو سکتے ہیں۔ اور وہی کسی فرشتے کے توسط سے نازل نہیں ہوتی بلکہ خود پیغمبر کے دل سے نوارے کی طرح اٹھتی ہے (اور خود اسی پر نازل ہوتی ہے)۔ وہ اپنا کلام فطری ان ظاہری کالوں سے اس طرح سنتا ہے جیسے کوئی دوسرا شخص اس سے کہہ رہا ہے۔

(۳) مجرہ دلیل نبوت نہیں اور مجرہ خلاف فطرت نہیں۔ موسیٰ علیہ السلام کے لیے دریا کا پھٹ جانا جو اربھانے کا اثر تھا اور یلیمان علیہ السلام کا ہوا کے دوش پر پرواز کرنا کوئی مجرہ نہ تھا بلکہ اسباب عادیہ کے اثر سے پیدا ہونے والا ایک فعل عادی تھا۔

(۴) ملائکہ متعین ذات نہیں اور قرآن پاک میں لفظ ملائکہ سے مراد انسان کی قوت ملکیہ ہے اور شیطان سے مراد انسان کی قوت مہیمیہ ہے۔ فرشتے اور شیطان کا خارج میں اصلاً کوئی وجود نہیں۔

(۵) قرآن کا اعجاز اس کی فصاحت کی وجہ سے نہیں ہے (فَاتَمَّوْا بِشَوْرَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ کے ذریعہ جو قرآن کا مثل لانے کا مطالبہ کیا گیا ہے) اس سے ایسے کلام کا مطالبہ مقصود نہیں ہے جو فصاحت و بلاغت میں قرآن کا مثل ہو بلکہ ایسے کلام کا مطالبہ مقصود ہے جو ہدایت و رہنمائی میں قرآن کا مثل ہو۔

(۶) جنت و دوزخ کا کوئی وجود نہیں، بلکہ ان دونوں سے مراد انتہائی خوشی اور غم ہے

اور جو قرآن میں ان کی نعمتوں اور جذبات کا ذکر ہے وہ بہ طور تمثیل تقریباً طی الفہم کے لیے اسی دنیاوی خوشی اور غم کا بیان ہے۔ ایسا نہیں کہ دراصل خارج میں ان کا کوئی وجود ہے۔

(۷) آسمان کا وجود نہیں ہے۔ قرآن میں آسمان کا لفظ آیا ہے، اس سے مراد وہ سطح بلندی ہے جس کو انسان اپنے اوپر دیکھتا ہے۔ آسمان کا اطلاق ان چمکتے ہوئے جسموں پر بھی ہوا ہے جن کو ستارہ اور بادل کہا جاتا ہے۔

(۸) جو اسلام ہے وہی فطرت ہے اور جو فطرت ہے وہی اسلام ہے۔ لاندہ بیت بھی اسلام کا دوسرا نام ہے، کیوں کہ لاندہ مذہب اور بے دینی بھی درحقیقت کوئی دین رکھتا ہے، وہی اسلام ہے۔

جو کسی مذہب کو نہیں مانتا، نہ کسی رسول کا اقرار کرتا ہے اور نہ کوئی حکم (فرض یا واجب) مانتا ہے، حتیٰ کہ اللہ کی ذات پر بھی ایمان نہیں رکھتا ہے، وہ بھی مسلمان ہے۔

(۹) اجماع جنت نہیں ہے۔ اصول فقہ اختر اجماعی قواعد کا نام ہے، خالص اسلام سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

(۱۰) احادیث کی کتابوں میں سے کوئی کتاب لائق اعتبار نہیں۔

(۱۱) ہر انسان، ہر اس مسئلہ میں مجتہد بالذات ہے جو قرآن و حدیث میں مضموم نہیں ہے۔

(۱۲) گردن مروزی ہوئی مرغی حلال ہے۔

(۳) اہل قرآن یا چکڑ الوی

یہ فرقہ عبد اللہ چکڑ الوی (۱۳۳۴ھ) کی طرف منسوب ہے۔ یہ ایک نیا مذہب ہے جو بیسویں صدی میں پیدا ہوا۔ یہ حدیث نبوی کا منکر ہے اور ایمان اور عمل بالقرآن کا مدعی ہے۔

۱۹۰۶ء میں شیخ شہر المصی رام پوری نے اپنے لاہور کے سفر میں اس مذہب کے بانی مولوی عبد اللہ چکڑ الوی سے ملاقات کی اور ان سے کچھ کتب و رسائل حاصل کیے جن میں انھوں نے اپنے مذہب کے احکام لکھے ہیں۔ شیخ شہر المصی رام پوری نے ان میں سے

کچھ امور نقل کیے جن سے ان کے عقیدے کی وضاحت ہوتی ہے۔ ہم ان کے کچھ اقوال و بیانات یہاں ذکر کرتے ہیں:

(۱) نماز کا اس طریقہ پر ادا کرنا جو مسلمانوں کے نزدیک مشہور ہے اور اس کے کلمات و تسبیحات ان کے نزدیک کفر ہیں۔ انھوں نے اپنے پیغمبرین کے لیے ایک ہی نماز وضع کی ہے جو مسلمانوں کی نماز کے برعکس ہے۔

(۲) جس حکم کی قرآن میں صراحت نہیں وہ لغو ہے، عمل کے قابل نہیں، اگرچہ احادیث معتبرہ یا تاریخ یا تواتر سے اس کا کابل ثبوت موجود ہو۔

(۳) ہمارے رسول ﷺ کی رسول دینی سے افضل نہیں ہیں بلکہ سارے انبیاء مرتبہ میں برابر ہیں۔

(۴) وہ ذبیحہ ہے "بِسْمِ اللّٰهِ الْکَبِیْرِ" کہہ کر ذبح کیا گیا ہو اس کا کھانا جائز نہیں ہے، کیوں کہ یہ تکبیر قرآن میں وارد نہیں ہے۔ مناسب ہے کہ قرآن کی کوئی آیت پڑھ کر جانور ذبح کیا جائے۔

(۵) حدیث پر ایمان لانا اور رسول کی اطاعت کرنا جذبات الہی کو واجب کرتا ہے۔ شریک فی العبادۃ کی طرح شریک فی الحکمہ اعمال کو ضائع کرنے والا ہے۔ عمل بالحدیث اہل مذہب کے لیے ایک پرانا مرض ہے۔

(۶) قرآن نے جس طرح محمد علیہ الصلاۃ والسلام کو رسول کہا ہے اسی طرح قرآن کو بھی رسول کہا ہے اور اللہ تعالیٰ کے قول "صَلُّوْا اللّٰهَ وَاسْمِعُوْا اللّٰهَ السُّنُوْا" میں رسول سے مراد قرآن ہی ہے جیسا کہ "اِذَا دَعُوْا اِلٰی اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ" اور "مَنْ حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ" میں رسول سے مراد قرآن ہے۔

(۷) وہ صحیحین جن میں حدیث و فقہ کی تعلیم دی جاتی ہے وہ سب مسجد ضار ہیں کیوں کہ وہ کتاب اللہ کو ضرر پہنچاتی ہیں۔ اس بات کا دعویٰ کرنا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنے کا ثواب ایک لاکھ ہزار کے برابر ہے، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ میں نماز کا ثواب پچاس ہزار نماز کے برابر ہے۔ ایسے ہی جامع مسجد میں نماز پڑھنا پانچ سو نمازوں کے برابر ہے اور محلے کی مسجد میں ایک نماز کا ثواب پچیس نمازوں کے برابر ہے (یہ دعویٰ) باطل ہے۔ ان میں

سے قرآن میں کبھی بھی مذکور نہیں ہے، یہ فقط صوفیوں کی ایجاد ہے۔

(۸) حدیث اور فقہ نے قرآن کو بہت نقصان پہنچایا ہے۔ ایمان کے لیے کوئی شے اتنی معتبر نہیں، جتنی کہ تقلید۔ لوگوں میں قرآن فہمی کی محرومی نے اُن کے اندر اپنے ائمہ، راویوں اور بڑوں کی تقلید کا جذبہ پیدا کر دیا۔ کاش لوگ اپنی آنکھوں سے قرآن پڑھتے تو حق کو پا لیتے۔ مناسب نہیں ہے کہ لوگ بخاری و مسلم یا ابو حنیفہ و شافعی یا فخر الدین اور جلال الدین کی آنکھوں سے قرآن کا مطالعہ کریں، کیوں کہ انھوں نے قرآن کے ترجمہ اور تفسیر کو اسی قالب میں ڈھالا ہے جس طور طریقے کی وہ پابندی کرتے تھے۔

(۹) یہ ممکن نہیں کہ کوئی اللہ کا خلیفہ ہو۔ آدم علیہ السلام کو خلیفۃ اللہ کہا نہیں غلطی اور صریح کفر ہے بلکہ آدم جن کے خلیفہ تھے۔

(۱۰) عرش، اللہ کی صفت قدیمہ ہے جیسے کہ تمام صفات۔

(۱۱) صدقہ، مالِ غنیمت میں پانچواں حصہ ہے اور پاک کمانی کے مال میں دسواں حصہ ہے اور مشقت کی کمانی اور مشقت سے زمین کی پیداوار میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ ہے اور ایسے ہی سونے اور چاندی میں دسواں یا بیسواں حصہ ہے اور جو قرآن میں مالِ غنیمت سے ذوی القربیٰ کو دینے کی بات کہی گئی ہے تو ذوی القربیٰ سے مراد مکاتبہ انقلاب ہیں، رسول اللہ ﷺ کے قرابت والے ہیں۔

اس فرقہ کے ماننے والے ہندوستان کے بعض اطراف میں پائے جاتے ہیں۔ اُن کو اپنے مذہب کی دعوت دینے میں بڑی دلچسپی ہے۔ انھوں نے اپنی کھوئی عقلوں کے مطابق قرآن کی ایسی تفسیر گڑھ لی ہے جو نہ تو اسے مستند ہے اور نہ در صحابہ سے لے کر آج تک کسی نے ایسی تفسیر کی ہے۔ اُن کے مدارس اور مراکز بھی ہیں اگرچہ بہت کم ہیں۔

(۴) وہابیہ یا نجدیہ

یہ فرقہ محمد بن عبد الوہاب نجدی نبی کی طرف منسوب ہے۔ یہ ۱۱۱۵ھ مطابق ۱۷۰۳ء میں پیدا ہوا اور ۱۲۰۶ھ مطابق ۱۷۹۲ء میں انتقال کر گیا۔ ابتداً مدینہ میں علم حاصل کرتا تھا۔ اُس کی اصل بنی تیسرے ہے۔ وہ مدینہ میں علم حاصل کرنے کے زمانے

میں کہہ آیا جایا کرتا تھا۔ اُس نے مدینہ کے بہت سے علماء سے علم حاصل کیا تو اُن علماء نے اُس کے اندر بے دینی اور گریہ کو محسوس کر لیا۔ وہ کہا کرتے تھے کہ یہ شخص عن قریب گمراہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ اس کو گمراہ کرے گا جو اللہ سے دور ہو اور بد بخت ہو۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور علما کی فرست ایمانی نے خطا نہ کی۔ اس کے والد عبد الوہاب علماء صالحین میں سے تھے وہ بھی اپنے لڑکے محمد کے اندر اپنی فرست ایمانی سے الجادو بے دینی محسوس کر رہے تھے۔ آپ اُس کی بڑی مذمت کرتے اور لوگوں کو اُس سے ڈراتے تھے۔ اُس کے بھائی سلیمان بن عبد الوہاب بھی اُس کی پیدا کردہ بدعتوں، گمراہیوں اور گندے عقائد سے نفرت کرتے تھے۔ انھوں نے اُس کے رد میں "الْحَصَوَاتُ الْإِلَهِيَّةُ فِي الرَّدِّ عَلَى الْوَهَابِيَّةِ" نامی ایک کتاب لکھی (یہ کتاب چھپ چکی ہے اور مکتبہ اہل حق ترکی سے حاصل کی جا سکتی ہے)۔

ابتداً میں اُسے اُن لوگوں کے حالات کے مطالعہ کا بڑا شوق تھا جنھوں نے نبوت کا مجھوتہ دھوکا کیا، جیسے سہیلہ کذاب، سجاح، اسودطی اور طیبہ اسدی وغیرہ گویا وہ بھی اپنے دل میں نبوت کا دھوکا رکھتا تھا۔ اگر اس دھوکا کا اظہار ممکن ہوتا تو ضرور ظاہر کرتا۔ اُس نے اپنے پیغمبرین سے کہا "میں تمھارے پاس ایک نیا دین لے آیا" اور یہ نیا دین اُس کے قول و فعل سے ظاہر ہوتا تھا۔ اسی وجہ سے اُس نے ائمہ کے مذاہب اور علما کے اقوال پر طعن کیا اور ہمارے نبی ﷺ کے دین میں سے سوائے قرآن کے اُس نے کچھ بھی قبول نہ کیا اور اُس کی بھی تاویل اپنے مطلب کے مطابق کی۔ دراصل اُس نے اُسے صرف ظاہراً قبول کیا تھا تا کہ لوگ اُس کی حقیقت سے واقف ہو کر اُس سے جدا نہ ہو جائیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ اور اُس کے پیغمبرین اپنی خواہشات اور اپنی آرا کے مطابق قرآن کی تاویل کرتے تھے۔

وہ تیسرا نہیں منظور نہیں جو نبی ﷺ اور ان کے اصحاب یا سلف صالحین اور ائمہ تفسیر نے کی ہے۔ وہ قرآن کے ماسوائے ماننا خواہ نبی ﷺ کی احادیث ہوں یا صحابہ تابعین اور ائمہ مجتہدین کے اقوال۔ قرآن وحدیث سے ائمہ کے استنباط کو بھی تسلیم نہیں کرتا نہ ہی اجماع اور قیاس صحیح کا قائل ہے۔

وہ امام احمد (بن حنبل) علیہ السلام کے مذہب کی طرف نسبت کا بالکل جھوٹا دعویٰ کرتا تھا، جب کہ امام احمد اس سے بری ہیں، اسی لیے بہت سے معاصر علماء نے متاثر ہو کر اس کی تردید کی ہے اور اس کے رد میں رسالے اور کتابیں لکھیں۔ حتیٰ کہ اس کے بھائی سلیمان بن عبد الوہاب نے بھی ایک رسالہ لکھا جس کا ذکر کر رہا تھا۔

اس نے مسلمانوں کی تکفیر میں ان آیتوں سے استدلال کیا جو مشرکین کے حق میں نازل ہوئیں، ان کو مسلمانوں پر چسپاں کر دیا۔ امام بخاری نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایح کے بارے میں روایت کی ہے:

أَشْهَبُ النَّاطِقُوا إِلَى الْإِنْبَاءِ نُزِّلَتْ
وَهُنَّ آيَاتُ اللَّهِ فِي
فِي الْكُفْرِ فَكَيْفَ عُلِّمُوا
عَلْمُؤْمِنِينَ -
وہ ان آیتوں کی طرف مجھے جو کفار کے
بارے میں نازل ہوئیں تو انہیں مسلمانوں
سے متعلق کر دیا۔

اور بخاری کے علاوہ ایک دوسری روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ:

أَخُوفاً مَا أَخَذَتْ عَلِي
أَنْتَبِي رَجُلٌ مَثْوُولٌ لِفُرْجَانِ
بِطَعْنَةٍ فِي خَيْرٍ مَوْضِعِهِ -
سب سے زیادہ خطرناک شخص جس سے بھائی امت
پر اندیشہ ہے وہ ہے جو فرجان کا مطلب بیان کرے تو
ایک جگہ کی بات دوسری جگہ پر منع بیان کرے

چنانچہ یہ دونوں حدیثیں ابن عبد الوہاب اور اس کے پیغمبروں پر صادق آتی ہیں۔ اور سب سے زیادہ عجیب چیز بات یہ ہے کہ وہ اپنے خیال سے جاہل عاموں کے پاس لکھا کرتا تھا کہ ”تم اپنی جگہ کے مطابق اجتہاد کرو اور دیکھو جو اس دین کے لیے مناسب سمجھو ویسا حکم دو اور ان کتابوں کی طرف توجہ نہ دو، کیوں کہ ان میں حق و باطل دونوں ہیں۔ اس نے بہت سارے علماء و صاحبین اور عام مسلمانوں کو صرف اس وجہ سے تفسیر کیا کہ انھوں نے اس کے اختراعی مذہب کی موافقت نہیں کی۔

مذہب اربعہ کے اکثر علماء نے اس کے رد میں بیسویں کتابیں تصنیف کیں اور بعض نے تو خاص امام احمد اور ان کے ہم مذہب علماء کے اقوال سے اس کے رد کا التزام کیا ہے۔

ابتداءً ۱۱۴۳ھ میں اس کا مذہب مشرق میں ظاہر ہوا اور وہ ۵۱ھ کے بعد نجد اور

اس کے دیہاتوں میں پھیل گیا۔ چنانچہ امیر درعیہ محمد بن سعود اس کا تابع اور مددگار ہو گیا اور اسی کو اپنے ملک کی ترویج اور اپنے حکم کے نفاذ کا ذریعہ بنالیا۔ تو اس نے ہاشم گانہ درعیہ کو محمد بن عبد الوہاب کے اقوال کی تابع داری پر برا بھلا کہنا کیا، جس کے نتیجے میں درعیہ اور اس کے اطراف و جوارب کے ہاشم سے اس کا تابع ہو گئے اور مسلسل عرب میں ایک محلے کے بعد دوسرا محلہ اور ایک قبیلے کے بعد دوسرا قبیلہ اس کی اطاعت میں داخل ہوتا رہا، یہاں تک کہ اسے ایک قوت حاصل ہو گئی، تو عرب کے ہادیہ فہم اس سے ڈرنے لگے۔ وہ ہادیہ فہم سے کہتا تھا کہ ”میں تمہیں توحید کی اور مشرک چھوڑنے کی دعوت دیتا ہوں“ اور ان سے اچھی اچھی باتیں کرتا اور وہ بے چارے جنگلی، انتہائی بے وقوف، دین کے معاملے میں بالکل گورے اس کی چٹنی چٹنی باتوں میں آ گئے۔ وہ ان سے کہتا ”میں تمہیں دین کی طرف بلاتا ہوں اور وہ زمین پر چھتے انسان ہیں سب کے سب مشرک ہیں، جس نے کسی مشرک کو قتل کیا اس کے لیے جنت ہے“ تو ہادیہ فہم نے اس کا اتباع کر لیا اور ان باتوں سے ان کا دل مطمئن ہو گیا تو محمد بن عبد الوہاب کا مقام ان کے درمیان ایسا ہی ہو گیا جیسے نبی اہل امت کے درمیان ہوتا ہے۔ ریلوگ اس کی حکم دہی نہ کرتے، اس کے حکم کے بغیر کوئی کام نہ کرتے، حدودہ اس کی تقسیم کرتے اور جب کسی انسان کو قتل کرتے تو اس کا مال لے لیتے اور اس میں سے پانچواں حصہ امیر درعیہ محمد بن سعود کو دیتے باقی اپنے درمیان تقسیم کر لیتے۔ وہ جاہل جاتا اس کے ساتھ چلتے، وہ جو چاہتا اس کی فرمائیں برداری کرتے اور امیر محمد بن سعود اس کے احکام نافذ کرتا، یہاں تک کہ اس کا ملک وسیع ہو گیا۔

محمد بن عبد الوہاب، درعیہ کی جامع مسجد میں جمعہ کے دن خطبہ دیتا تو اپنے ہر خطبہ میں کہتا تھا ”جس نے نبی کو وسیلہ بنایا وہ کافر ہے“ ایک دن اس کے بھائی سلیمان نے اس سے کہا کہ ”اے محمد بن عبد الوہاب! اسلام کے ارکان کتنے ہیں؟“ اس نے کہا ”پانچ“ تو سلیمان نے کہا کہ ”تم نے تو چھ بنادیے اور چھما کر کہہ رہے ہو کہ جس نے تیرا اتباع نہ کیا وہ مسلمان نہیں ہے، یہ تیرے نزدیک اسلام کا چھما کر کہنا ہے۔“

ایک مرتبہ ایک دوسرے شخص نے اس سے کہا ”یہ تمہارا لانا ہوا دین متصل ہے یا

منفصل؟" تو اس نے جواب دیا کہ "میرے مشائخ اور ان مشائخ کے مشائخ جو چھ سو سال تک گزرے ہیں سب مشرک ہیں" تو اس شخص نے کہا: "تب تو تمہارا دین منفصل ہے نہ کہ متصل، یہ دین تو ہے کس سے حاصل کیا ہے؟" اس نے جواب دیا: "الہامی وحی سے جیسے کہ خضر (علیہ السلام)۔" پھر اس دوسرے شخص نے کہا: "تب تو یہ بات صرف تجھ میں منحصر نہیں ہے۔ اس الہامی وحی کا دعویٰ تو ہر شخص کر سکتا ہے جیسے تم کر رہے ہو"۔ پھر اس شخص نے سوال کیا کہ "مسئلہ تو سب تو اہل سنت کا اجماع ہے، یہاں تک کہ ان میں بھی اس کا قائل ہے اس لیے کہ ان میں سے یہ ہے اس مسئلہ میں دوسروں تک ذکر کی اور یہ نہیں کہا ہے کہ تو سب کرنے والا کافر ہے، بلکہ یہاں تک کہ رافضی، خارجی اور قرام نے فرمے نبی ﷺ سے تو سب صحیح مانتے ہیں تو اس کے سب تکلیف کوئی کیوں نہیں ہے" اس پر محمد بن عبد الوہاب نے کہا: "عمر نے عباس کے دیپے سے بارش طلب کی تھی، نبی ﷺ کے دیپے سے کیوں نہیں طلب کی؟" اس جواب سے محمد بن عبد الوہاب کا مقصد یہ تھا کہ حضرت عباس کا بیعت تھے اور نبی ﷺ وصال فرما چکے تھے تو ان کے دیپے سے بارش نہیں طلب کی جانی، تو اس شخص نے کہا کہ "یہ تو تمہارے خلاف جہت ہے، عمر کا عباس کے دیپے سے بارش طلب کرنا لوگوں کو یہ بتانے کے لیے تھا کہ راستہ اور تو سب غیر نبی ﷺ سے بھی جائز ہے اور تم اس بات کو کیسے جہت بنا رہے ہو کہ عمر نے عباس کے دیپے سے بارش طلب کی۔ جب کہ وہی عمر اس حدیث کے رداوی ہیں جس میں آدم نے نبی ﷺ کو ان کے دنیا میں پیدا ہونے سے پہلے ہی وسیلہ بنایا تو نبی ﷺ وسیلہ بنانا عمر اور ان کے علاوہ صحابہ کے نزدیک مسلم تھا۔ عمر کا مقصد صرف یہ تھا کہ وہ لوگوں کو بتادیں اور سکھادیں کہ غیر نبی ﷺ کو بھی وسیلہ بنانا جائز ہے" تو محمد بن عبد الوہاب بکا بارہ گیا اور اپنے ائمہ سے پین اور برے خیالات پر برقرار رہا۔

اس کے برے خیالات میں سے یہ ہے کہ جب اس نے لوگوں کو نبی کریم ﷺ کی زیارت سے منع کر دیا تو کچھ لوگ مقام "احسا" سے نکلے اور نبی ﷺ کی زیارت کی۔ ان کی خبر اس کے پاس پہنچی تو جب وہ لوگ زیارت کر کے واپس ہوئے اور "درعیہ" سے گزرے تو اس نے ان کی داڑھیاں منڈوا دیں پھر انھیں سواری پر اٹانا بیٹھا کہ "درعیہ" سے "احسا" پہنچا دیا۔

وہ نبی ﷺ پر درود بھیجنے سے منع کرتا تھا، درود سننے سے اذیت محسوس کرتا تھا۔ شہب جمعہ درود بھیجنے اور بیٹاروں پر بلند آواز سے درود پڑھنے سے روکتا تھا اور جو ایسا کرتا اسے سخت مراد بتاتا تھا، یہاں تک کہ اس نے ایک نیا شخص کو نکل کر دیا جو خوش آواز نیکو کار مؤذن تھا۔ ابن عبد الوہاب نے اسے اذان کے بعد بیارہ نبی میں نبی ﷺ پر درود بھیجنے سے منع کیا تھا، لیکن وہ باز نہیں آیا اور نبی ﷺ پر درود بھیجا تو اس نے اس کو نکل کر دیا۔ پھر اس نے کہا کہ "زانیہ کے گھر میں بدکاری اس شخص کے گناہ سے بہت کم ہے جو بیٹاروں میں بلند آواز سے نبی ﷺ پر درود بھیجے۔"

اس نے دو شریف کی کتابیں جیسے "دلائل الخیرات" وغیرہ کو آگ لگا دی۔ وہ اپنے ماننے والوں کو فقہی تفسیر اور حدیث کی کتابوں کے مطالعہ سے منع کرتا تھا۔ ان میں سے بہت سی کتابیں اس نے جلا ڈالیں۔

احمد اربعہ کے بہت سے اقوال کے بارے میں وہ کہا کرتا تھا کہ یہ کچھ بھی نہیں اور کبھی یہ طور تفسیر یہ کہتا کہ "اسمذقن پر ہیں" اور ان کے تبعین علما پر طعن و تشنیع کرتا، جنھوں نے خدا رب اربعہ میں کتابیں تالیف کیں اور کہتا کہ یہ گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا، اور کبھی کہتا کہ شریعت تو ایک ہے، معلوم نہیں ان علما کو کیا ہوا کہ انھوں نے چار بنا ڈالے۔ یہ اللہ کی کتاب ہے اور اس کے رسول ﷺ کی سنت، ہم صرف انھیں دونوں پر عمل کرتے ہیں اور مصری، شامی اور ہندی علما کی باتوں کی اقتدا نہیں کرتے۔ مصری، شامی اور ہندی علما سے اس کی مراد وہ اکابر علما کے حوالہ ہیں جنھوں نے اس کے رد میں کتابیں لکھی ہیں۔

حق کا ضابطہ اس کے نزدیک وہ ہے جو اس کی خواہش کے مطابق ہو، اگرچہ خصوص شریعہ اور اجماع امت کے خلاف ہو اور باطل کا ضابطہ یہ ہے کہ جو اس کی مرضی کے خلاف ہو اگرچہ اس پر نص صریح اور امت کا اجماع موجود ہو۔ وہ اپنی مختلف عمارتوں کے ذریعہ نبی ﷺ کی بڑی شہتیں کرتا تھا اور دعویٰ کرتا تھا کہ اس کا مقصد تو حید کی حفاظت ہے۔ اس کے اقوال یہ ہیں:

(۱) نبی حارث (قاصد) ہے۔ اہل مشرق کی زبان میں، ملاش اس شخص کو کہتے ہیں

اور واضح یہ ہے کہ یہ فریب خوردہ شخص، یعنی محمد بن عبدالوہاب بنی تیم سے ہے تو اس بات کا احتمال ہے کہ وہ "ذو الخویصرہ نمیبی" کی اولاد سے ہو جس کے بارے میں بخاری کی حدیث ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کسی کریم ﷺ نے فرمایا:

إِنَّ مِنْ حَيْضَتِي هَذَا أَوْ فِي
عَقْبِ هَذَا قَوْمًا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ
لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَتَرَفَعُونَ
مِنَ الَّذِينَ كَمَا يُتَرَفَعُ السَّهْمُ
مِنَ الرَّمِيَّةِ يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَيَذَعُونَ أَهْلَ الْوَأْتَانِ لَنْ
أَفْرَكُهُمْ لَأَقْتُلَهُمْ قَتْلَ غَايَةٍ

تو یہ بخاری شخص مسلمانوں کو قتل کرتا تھا اور بت پرستوں کو چھوڑ دیتا تھا۔ اور ایک حدیث میں وہ ﷺ کے اصحاب میں مذکور ہے، یہ ہے:

سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ
قَوْمٌ يُحِبُّونَنَا وَلَا يَمَانُوا
تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا تَأْتُواكُمْ
فِي بَيْتِكُمْ وَبِأَهْلِكُمْ
يُضَلُّونَكُمْ وَلَا يَهْتَدُونَ لَكُمْ

آخری زمانے میں تمکھائی لوگ ہوں گے جو تم سے
لگتا ہا تم پر ایمان کریں گے جو تم نے کسی سنی ہوں
گی اور تمہارے باپ دادا نے تم پر ایمان سے
دور رکھا اور تمہارے کانپنے سے دور رکھو، لیکن وہ تم کو گمراہ
ذکر کریں اور تم کو حق سے نڈالیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے بنی تیم کے بارے میں یہ آیت نازل فرمائی:

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ مِنْ وَرَاءِ
الْحَبَرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا
يَعْقِلُونَ (الحجرات ۸)

اور انھیں کے بارے میں یہ آیت بھی نازل فرمائی:

لَا تَرْفَعُوا أَسْوَآتِكُمْ فَوْقَ
صَوْتِ النَّبِيِّ (الحجرات ۸)

اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس فیہ ہانے
وائے (نبی) کی آواز سے۔ (تکڑا ایمان)

سید علوی حداد نے (جن کا ذکر ابھی ہوا) فرمایا کہ بنی حنیفہ کے بارے میں اور بنی تمیم اور وائل کی خدمت میں بہت کچھ وارد ہے اور وائل کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ اکثر خوارج انھیں (بنی حنیفہ، بنی تمیم اور وائل) میں سے ہیں۔ اور یہ منگلبر سرکش ابن عہد ابواب انھیں میں سے ہے اور اس باقی فرقہ کا سردار عبدالعزیز بن محمد بن سعود بن وائل انھیں میں سے ہے۔

رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے انھوں نے فرمایا:

كُنْتُ فِي مَبَيْتِكَ الرَّسَالَةِ الْغَرَضِ
نَفْسِي عَلَى الْفَيْتَالِ فِي سَكَلِ
مَوْسِمٍ وَلَمْ يُجِئْنِي أَحَدٌ جَوَابِ الْفَيْتَالِ
وَلَا نَحْبَتٍ مِنْ رِذْيَتِي حَيْفَةً

میرا مابے رسالت کی دعا میں ہر سال موسم
جج جا رہے ہوں کہ تم کو مابے رسالت سے
کنا تھا تو کسی نے مجھے اتنا بھی جواب نہیں
جو اب نہ دیا تھا کہ بنی حنیفہ نے۔

(یہ اقتباس) اور خلاصہ شیخ الاسلام سید احمد بن زینی دحلان کی شافعی کی کتاب "الذَّيْرُ الشَّيْطَانِي فِي الرَّذِيَّةِ عَلَى الْوَهَابِيَّةِ" سے ماخوذ ہے۔ شیخ الاسلام نے مدینہ منورہ میں ۱۳۰۴ھ میں اشغال فرمایا)

شیخ نجدی (ابن عبدالوہاب) نے ایک کتاب لکھی جس کا نام "کتاب التوحید" رکھا۔ جب اس نے حرم میں غارتگری کا ارادہ کیا تو اس کا ایک خلاصہ لکھا اور اسے علمائے مکہ کے پاس بھیجا۔ علمائے مکہ نے اس کا رد لکھا جس کا نام انھوں نے "الہدایۃ المکتوبۃ" رکھا۔ ان دونوں کتابوں کو علامہ فضل رسول بدایونی نے اپنی کتاب "سیف الجبار" میں نقل کیا ہے ان کے بعض مندرجات عن فریب آئیں گے۔

﴿ہندوستان میں وہابیت کا فروغ﴾

مسلمانان ہند مذہب اہل سنت و جماعت پر تھے اور تیرہویں صدی ہجری کے اوائل میں ان کا مرجع شاہ ولی اللہ دہلوی مصنف "تجلیۃ اللہ الباقی" اور ان کے صاحب زادے شاہ عبدالعزیز دہلوی مصنف "تختہ اشاعرہ" یا حیات تھے۔ ان سے ان کے زمانے کے بڑے بڑے علماء کو شرف تلمذ حاصل ہے۔ مثلاً علامہ فضل حق بن علامہ فضل

(۳) منصب امامت۔

(۴) تنویر العینین فی اثبات رفع الیدین۔

(۵) رسالہ یک روزی۔

ابو الحسن علی ندوی نے محمد ذکریا کاندھلوی کے حکم پر ”رسالہ التوحید“ کے نام سے ”تقویۃ الایمان“ کا عربی میں ترجمہ کیا ہے جو پہلی مرتبہ ۱۳۹۲ھ میں مکتبہ ندوۃ العلماء لکھنؤ سے شائع ہوا۔

﴿وہابیوں کے عقیدے﴾

(۱) اللہ تعالیٰ کے لیے جنت، مکان اور جسم ثابت ہے۔

ہمارا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جنت علویں ہے (”الہدیۃ السلیبہ“ تصنیف عبد العزیز بن سعود نجدی/ اس کے اردو ترجمہ کا نام ”تختہ اوابیہ ہے“)

اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا ہے اور عرش اُس کا مکان ہے اُس نے اپنے دونوں قدم کرسی پر رکھے ہیں اور کرسی اُس کے قدم رکھنے کی جگہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات جہت علویہ بلندی میں ہے۔ اُس کے لیے جہت کی بلندی ہے رُتے کی بلندی نہیں۔ وہ عرش پر رہتا ہے اور ہر ارات آسمان کی طرف نزول فرماتا ہے۔ اس کے لیے دایاں ہاتھ، بائیں ہاتھ، قدم، جھٹلی، انگلیاں، آنکھیں، چہرہ، اور پنڈلی وغیرہ تمام اعضا ثابت ہیں۔ (الإحتیواء علی مشقّۃ الاستیواء تصنیف نواب صدیق حسن خان تونجی بھوپالی)

ایضاح الحق تصنیف اسماعیل دہلوی صفحہ ۳۲ پر ہے:

تنزیہ او تعالیٰ از زمان و مکان	اللہ تعالیٰ کو زمان و مکان اور جہت سے پاک
وجہت و اثبات رویت بلا جہت	مانا (نہ فرار دینا) اور ہر جہت اور محاذات کے
ومحاذات (الی قول) ہمہ ارفقیل	اللہ تعالیٰ کی رویت کو بات کرنا یہ ساری باتیں
بدعات تھیوتیہ است۔	بدعات تھیوتیہ سے ہیں۔

(۲) اللہ تعالیٰ کا جھوٹ بولنا ممکن ہے:

اگر مراد از محال، منقطع لذات

است کہ تحت قدرت البیہ

داخل نیست پس لانسلم کہ

کذب مذکور محال بمعنی

مسلوب باشد چہ عقد قضیہ غیر

مطابق وقوع و القائے آں بر

ملاکہ و انبیا خارج از قدرت

البیہ نیست و لا لازم آید کہ

قدرت انسانی ازید از

قدرت ربانی باشد (رسالہ

یک روزہ صفحہ ۱۴)

(پیش کردہ)

(۳) خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء اولیاء کو سیدنا بنا کر فرمادے گا۔ (علمہ کتب وہابیہ)

(۴) جو نبی وغیرہ کو اپنا ولی جانے اور اور ابو جہل مشرک میں برابر ہیں۔

”کتاب التوحید“ تصنیف شیخ نجدی

یہ عقیدہ نمبر ۴، اور مندرجہ ذیل عقائد ”کتاب التوحید“ کے اس مختصر نسخے سے

ماخوذ ہیں جس کو (ابن عبدالوہاب) نے علمائے مکہ کی خدمت میں بھیجا تھا اور انھوں نے

”الہدیۃ المکیہ“ کے نام سے اُس کا رد کیا تھا۔ اُن دونوں کو ”سیف البیاض“ میں اس

طرح نقل کیا ہے کہ ایک جانب شیخ نجدی کی ”کتاب التوحید“ اور دہلوی کی ”تقویۃ

الایمان“ کی عبارتیں ہیں تو دوسری جانب اُس کے مقابل ”الہدیۃ المکیہ“ کی

عبارت ہے۔

(۵) جس نے یہ عقیدہ رکھا کہ جب وہ نبی کا نام لیتا ہے تو نبی کو اُس کی خبر ہو جاتی

ہے تو وہ مشرک ہو گیا۔ یہ عقیدہ مشرک ہے خواہ نبی کے ساتھ ہو یا ولی، فرشتہ، جن، یا بت یا

تھان کے ساتھ ہو۔ خواہ یہ عقیدہ رکھے کہ یہ سننے کی قدرت اُسے بذات خود حاصل ہے یا

اللہ تعالیٰ کی عطا سے۔ ہر طریقہ سے مشرک ہو جاتا ہے۔ (کتاب التوحید)

(۶) جس نے کسی نبی، ولی، یا اس کی قبر یا اس کے آثار و مشاہد یا اس سے منسوب کسی چیز کے لیے عہد یا کوکب کیا، اس کے لیے مال خرچ کیا، نماز پڑھی، روزہ رکھا، ہاتھ یا نودھ کر سیدھا کھڑا ہوا، اس کی طرف سفر کا ارادہ کیا، بوسہ دیا، برخصت ہوتے وقت اٹنے پاؤں چلا، شامیانہ نصب کیا، پردہ لٹکایا، کپڑے سے سے چھپایا، وہاں اللہ سے دعا کی، جانور بنا، اس کے اطراف کی تعظیم کی، یہ عقیدہ رکھا کہ غیر اللہ کا ذکر عبادت اور قربت ہے۔ اور معصیت میں اسے یاد کیا اور یا محمد، یا عبد القادر، یا عداو، یا ستان کہہ کر پکارا تو محض اُن اعمال کی وجہ سے وہ و مشرک اور کافر ہو گیا۔ خواہ یہ عقیدہ رکھے کہ تعظیم کا یہ حق اسے بذات خود حاصل ہے یا بے عطا ہے (کتاب التوحید)

(۷) جس نے غیر اللہ کی قسم کھائی یا اپنے لڑکے کے لیے صدقہ کیا یا کہا کہ یہ نذر اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہے اور صدقہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے تو مشرک و کافر ہو گیا۔

(کتاب التوحید)

(۸) جس نے کہا ”یا رسول اللہ میں آپ کی شفاعت کا طالب ہوں، اے محمد امیری حاجت برآری کے لیے اللہ سے دعا کیجئے، اے محمد! میں آپ کے وسیلے سے اللہ سے سوال کرتا ہوں اور آپ کے وسیلے سے اللہ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔“ اور جس نے بھی رسول کو پکارا تو اس نے مشرک بنا کر لیا۔ (کتاب التوحید)

(۹) رسول اپنی حیات میں اپنے خاتمے کا حال نہ جانتے تھے تو بعد وفات ان مشرکین کا حال کیسے جائیں گے۔ (کتاب التوحید)

(۱۰) جس نے یہ عقیدہ رکھا کہ مخلوق کو عالم میں تصرف حاصل ہے یا اس کو اپنا سفارش جانے تو وہ مشرک ہے۔ اگرچہ اسے اللہ سے کم تر اور اللہ کا مخلوق ہی مانے۔ (کتاب التوحید)

(۱۱) اللہ کے نزدیک کسی شیع کی شفاعت ممکن نہیں۔ رہی شفاعت بالا ذن تو اس کا حال یہ ہے کہ وہ ان گناہ گمیر و کرنے والوں کے لیے نہ ہوگی جو بغیر توبہ کے مر گئے اور نہ کہا کر پر اصرار کرنے والے کے لیے۔ (ایضاً ملخصاً)

(نجدی نے کہا) شفاعت کی کیفیت یہ ہے کہ حکیم عادل جب بندے کو نجر کی بارگاہ میں نہیں بلکہ اپنی بارگاہ میں توبہ، ندامت، اور معافی کا خواستگار دیکھے گا تو اس پر رحم کرے گا لیکن اس کا ہر حکم اور ہر فعل عدل ہے۔ اس میں ظلم و زیادتی کی آمیزش نہیں۔ تو وہ بلا سبب معاف نہیں کر سکتا۔“ اگر وہ بلا سبب معاف کر دے اور بخش دے تو عدل کا قاعدہ ٹوٹ جائے گا اور دیکھنے والوں کی نظر میں اس کے فیصلے کی شان گھٹ جائے گی اور لوگ اس سے بھگڑیں گے۔ تو اللہ جس کو چاہے گا اس کو سفارش کی اجازت دے گا پھر وہ سفارش کرے گا تو وہ عادل حکیم و درحقیقت اپنی رحمت سے معاف کر دے گا اور ضابطہ عدل کو برقرار رکھنے کے لیے ظاہر میں سفارش کرنے والے کی سفارش کے سبب معاف کرے گا۔ (کتاب التوحید)

اسی مفہوم کو امامین دہلوی نے ”تقویۃ الایمان“ میں بڑی طویل عبارت میں بیان کیا ہے اور ابوالحسن ندوی نے اس کا عربی ترجمہ اس سے زیادہ طویل کر دیا ہے۔

(۱۲) تعظیم کے لیے کھڑا ہونا مشرک ہے یوں ہی کسی کو پکارنا اور کسی کے نام کا ور کرنا۔

(کتاب التوحید)

(۱۳) محمد کی قبر، ان کے غزوات کے مقامات، ان کے شہر کی مسجدوں اور کسی نبی یا ولی کی قبر اور تمام بنوں کی طرف سفر کرنا، بنوں ہی محمد کی قبر کا طواف کرنا، اس کے حرم کی تعظیم کرنا، وہاں شکار نہ کرنا، درخت نہ کاٹنا وغیرہ مشرک اکبر ہیں۔ (ایضاً)

(۱۴) اللہ کے علاوہ کسی کے نام پر کسی جانور کی زمین کرنا مشرک اکبر ہے۔ اس میں وہ جانور بھی داخل ہے جس کو لوگ آنے والے کی ضیافت میں ذبح کرتے ہیں، اگرچہ اللہ کے نام سے ذبح کریں۔ (ایضاً)

اسما جیل دہلوی نے اپنی کتاب ”تقویۃ الایمان“ میں انھیں مذکورہ عقیدوں کو ذکر کیا ہے اور مختلف مقامات پر اس سے زیادہ بڑی اور ناپاک حکایتیں بھی ہیں اور ہی کریم ﷺ کی شان میں گستاخی کی ہے۔

چنانچہ لکھتا ہے:

”بہ یقین جان لینا چاہیے کہ ہر مخلوق خواہ چھوٹا ہو یا بڑا، اللہ کی شان کے آگے

ہمارے بھی زیادہ ذلیل ہے۔“ (تقویۃ الایمان ۱۶)

مترجم ابوالحسن علی ندوی نے اس کی بعض ناپاک عبارتوں پر پردہ ڈالنے کی کوشش میں اسلوب بیان اور الفاظ و تعبیرات کو بدل ڈالا اور بہت حذف و اضافہ بھی کیا۔ یہاں تک کہ کتاب بعض مقامات پر اپنے اصلی معنی سے نکل گئی اور یہ کام ان امتزاحات کو مد نظر رکھ کر ناپرا اوج ملتا۔ اہل سنت نے کتاب پر وار د کرتے تھے۔

تقویۃ الایمان اسی وقت سے نکل نقد و نظر رہی جب پہلی مرتبہ شائع ہوئی اور اس نے مسلمانوں کے درمیان بڑا جھگڑا اور اختلاف پیدا کر دیا، اسی لیے انگریز حکومت نے اسماعیل دہلوی اور اس کے سید احمد راے پر بیرونی کی مدد کی اور مسلمانوں کے درمیان تفریق و انتشار کو باقی رکھنے کے لیے کتاب کے نسخے مفت تقسیم کیے۔ جیسا کہ شیخ ابوالحسن زید فاروقی نے اپنی کتاب ”شاہ اسماعیل دہلوی اور تقویۃ الایمان“ میں بیان کیا ہے اور ان دونوں (سید و مرید) نے انگریزوں سے جہاد کے حرام ہونے کا اعلان کر دیا، جیسا کہ مرزا حیرت دہلوی نے ”سیرت اسماعیل“ میں صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

(۱۵) صرف بہت بسوں نے شیخ و امثال اس
از معظمین گو جناب رسالت مآب باشند
بچند یک مرتبہ بدتر از اشتغراق در صورت گناہ
خروج و دست۔

(سرمد سنجیم تالیف شامہ مہمل ہادی) ہڈ ہے۔

۱۱) ہندوستان کے وہابی جو اسماعیل دہلوی کے تابع ہیں وہ فرقوں میں بٹ گئے۔
(۱) اہل حدیث :- یہ فرقہ، اہل قرآن کی طرح نقد اور تقلید کا منکر ہے اور اتباع سنت کا مدعی۔ یہ فرقہ عقائد میں وہابیہ و نجد اور وہابیہ ہند کا ہم نوا ہے اس لیے اس فرقہ کو وہابی کہا جانے لگا۔ لیکن اس نے اس نام کو ناپسند کیا اور اپنا نام ”محمدیہ“ رکھ لیا اور جب اس کے مخالفین نے کہا کہ یہ تو محمد بن عبدالوہاب کی طرف نسبت ہے تو اس نے اپنا نام بدل کر ”اہل حدیث“ رکھ لیا، جیسے پکڑا لوی فرقہ نے اپنا نام ”اہل قرآن“ رکھ لیا۔ نجدیوں کی طرف میلان کے باعث اور انھیں اپنی طرف مائل کرنے کے لیے اب یہ لوگ اپنے کو سلفی

کہنے لگے، کیوں کہ عرب میں نجدیوں کی حکومت ہے اور وہ صاحب ثروت ہیں، وہ اپنے ہم عقیدہ دلوگوں پر بے دریغ دولت صرف کرتے ہیں۔

ہندوستان میں اس فرقہ کے پیٹھوا ”نذیر حسین دہلوی“، ”صدیق حسن فتوحی بھوپالی“ اور ”نواب وحید زماں“ وغیرہ ہیں۔ ہندوپاک میں ان کے بہت سے مدارس، مراکز اور مساجد قائم ہیں جن کی کئی تعداد کو حکومت سعودی عرب مدد فراہم کرتی ہے۔

(۲) دیوبندی :- یہ فرقہ مدرسہ دیوبند کی طرف منسوب ہے۔ اسماعیل دہلوی کے اتباع کا مدعی ہے۔ ”تقویۃ الایمان کی تعلیمات کو قبول کرتا ہے، نقد میں امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب ہے اور ان کی تقلید کرتا ہے۔ تصوف و طریقت کو مانتا ہے اور سلسلہ قادریہ، چشتیہ، نقشبندیہ وغیرہ کی طرف اپنی نسبت ظاہر کرتا ہے۔

اس فرقہ کے پیٹھوا ہندوستان میں راجستھان، گجرات، غلغل احمد، سندھوی سہارن پوری، محمد قاسم نانوتوی، اشرف علی تھانوی، محمد الیاس کاندھلوی بانی تبلیغی جماعت، محمد زکریا کاندھلوی، حسین احمد ٹانڈوی مدنی، عویب الرحمان اعظمی اور استاد ذوالابوالاعلیٰ مودودی بانی جماعت اسلامی وغیرہ ہیں۔

ہندوستان میں اس کے مراکز دارالعلوم دیوبند، مظاہر العلوم سہارن پور، دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ ہیں اور ان کے علاوہ دوسرے مدرسے اور ادارے ہیں جو ہندوپاک میں پھیلے ہوئے ہیں۔

دیوبندیوں کے دو متضاد مذہب ہیں اور دو الگ الگ طریقے ہیں۔ ایک مذہب انبیاء اور اولیاء سے متعلق ہے۔ ان کے بارے میں دیوبندیوں کا عقیدہ وہی ہے جو وہابیہ کا ہے اور دوسرا مذہب دیوبندی علماء کا ہے سے متعلق ہے، ان کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ نبیؐ جاتے ہیں، کائنات میں تصرف کرتے ہیں اور اپنی حیات میں اور بعد وفات بھی مصیبتوں میں مدد کرتے ہیں۔ وہ ان سے توسل اور استغاثہ بھی جائز اور درست مانتے ہیں۔

جب اہل سنت کا کوئی فرد انبیاء اور اولیاء سے توسل کرتا ہے یا مدد طلب کرتا ہے تو ان پر شرک کا حکم لگتا ہے اور دلیل میں ہر وہ بات پیش کرتے ہیں جو شیخ نجدی نے

”کتاب التوحید“ میں اور اسماعیل دہلوی نے ”تقیۃ الایمان“ میں لکھی ہے اور جب اپنے پیرو اور اکابر کے پاس یا ان کی قبروں کے پاس پہنچتے ہیں تو اپنی حاجت برآری کے لیے ان سے استعانت کرتے ہیں۔

یہی حال ان کے طریقے کا ہے۔ ممالک عربیہ وغیرہ میں جب اہل سنت کے کسی ایسے فرد سے ملتے ہیں جو غلبہ اور دولت والا ہو تو اس سے کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں۔ ہم تصوف، طریقت اور توسل کا عقیدہ رکھتے ہیں اور اموات صالحین سے استعانت کرتے ہیں، ہم مذہبا حنفی ہیں اور شرباً تشکیفی، یا چشتی یا قادری ہیں۔ اور جب وہ وہاں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں اور شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب کے عقیدے سے متفق ہیں، اہل بدعت اور خرافات کا رد کرتے ہیں اور ہم ہندوستان میں ہمیشہ ان سے مناظرہ کرتے ہیں۔ دیوبندیوں کے اس فریب اور تقیہ کے باعث حال یہ ہے کہ جو ان کا راز اور ان کی حقیقت نہیں جانتا وہ ان کے چال میں پھنس جاتا ہے اور ان کو اپنا ہم مذہب سمجھنے لگتا ہے۔ لہذا ان کا فتنہ سب سے بڑا اور ان کی مکاری بہت سخت ہے۔

ان کی کتابیں (سوانح قاسمی، اشرف السوانح، ارواحِ خلاصہ یا حکایات اولیاء اور اہل سنیاق، تذکرۃ الشریعہ، تذکرۃ الکلیل وغیرہ) دیوبندیوں کے وفات یافتہ علماء اور اکابر سے استعانت، کائنات میں ان کے تصرفات کے ثبوت، مشکلات میں ان کی امداد، زندہ کرنے اور مار ڈالنے اور شفا دینے پر ان کی قدرت کے ذکر سے بھری ہوئی ہیں جیسا کہ تفصیل کے ساتھ اصفیانیہ الشیخ علامہ ارشد القادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کی کتابوں کے حوالہ سے اپنی کتاب ”زلزلہ“ اور ”زلزلہ“ میں ذکر کیا ہے۔ (زلزلہ، زلزلہ کے جواب میں شائع ہونے والی کتابوں کا رد ہے) اور پاکستان کے فرقا حدیثیہ کے ایک شخص نے اس سے اپنی کتاب ”الدیوبندیہ“ میں نقل کیا ہے۔

ابو الحسن علی ندوی نے کتاب ”مذکور (الدیوبندیہ) کا اپنی کتاب ”الخصوٰۃ علی الخرجت و الدعوات الذبیئۃ... فی الہندیہ...“ میں رد کیا ہے اور ظاہر کیا ہے کہ علماء دیوبند ہمیشہ اہل بدعت و خرافات (یعنی اہل سنت) سے تبرہ آرزو ہوتے رہے اور

مختلف میدانوں میں ان سے مناظرہ کرتے رہے اور وہ اہل توحید ہیں۔ لیکن ان سے یہ نہ ہو سکا کہ ان شہاد اور جوابوں کا رد کریں جو مولف ”الدیوبندیہ“ نے مُردوں سے استعانت کے باب میں ذکر کیے ہیں اور نہ کسی ایسی تاویل کی طرف اشارہ کرنے کی جرأت کر سکے جس سے ان کے عقیدے اور عمل کا اختلاف اور انبیاء اولیاء کی شان میں اور اپنی جماعت کے شیوخ و اکابر کی شان میں تضاد بیانی کا الزام اٹھ سکے۔

ایسے ہی ان کے علاوہ ایک اور ندوی بھی اس کے رد کا طرف متوجہ ہوئے لیکن ان سے بھی یہ تضاد رفع نہ ہوا بلکہ انہوں نے یہاں بر کیا کہ اہل حدیث (غیر مقلدین) بھی اُس طرح کے تناقض و تضاد میں مبتلا ہیں۔ اور حوالے میں صدیق حسن بھوپالی وغیرہ کی کتابوں کو پیش کیا جن میں توسل و استعانت کا ثبوت موجود ہے اور وہاں یہی کی جانب نسبت سے انکار بھی مذکور ہے۔ اس طرح یہ ثابت کیا کہ دیوبندی اور اہل حدیث دونوں اپنے اپنے افکار و عقائد میں تضاد کا شکار ہیں اور یہ جرم غلط دیوبندیوں میں منحصر نہیں ہے۔

﴿دیوبندیوں کے کچھ عقائد کو باہوں کے ایجاد کردہ عقائد سے بدتر ہیں﴾
 (۱) خاتم النبیین علیہ الصلاۃ والسلام کے بعد نئے نبی کا آنا ممکن ہے۔ اس موضوع پر بانی مدرسہ دیوبند ”محمد قاسم نانوتوی“ نے اپنی کتاب ”تخذیر الناس“ میں لکھا ہے اور خاتم النبیین کے اس معنی کا انکار کیا ہے جو در صحابہ سے آج تک مشہور و معروف رہا ہے اور دعویٰ کیا ہے کہ:

”سوجوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلعم کا خاتم ہونا باہیں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانے کے بعد اور آپ سب سے آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدیم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔“ (تخذیر الناس ص ۱۱۱)

”بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی ﷺ بھی کوئی نبی پیدا ہوتا پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔“ (تخذیر الناس ص ۱۱۱)

نانوتوی صاحب نے اپنی کتاب میں اس کی تفصیل کی ہے اور مدعی نبوت غلام احمد قادیانی کی نبوت کو ثابت کرنے کے لیے قادیانی تحذیران کی س عبارتوں کو سہارا لیتے ہیں۔

ہر سال کرتے ہیں، یا مثلِ روافض کے کہ نقلِ شہادت اہل بیت ہر سال مناتے ہیں۔ بلکہ یہ لوگ (اہل سنت) ہندو و روافض سے بڑھ کر ہونے کو وہ تاریخِ معین پر کرتے ہیں اور ان کے یہاں کوئی قیدی نہیں، جب چاہیں یہ خرافات فرضی بناتے ہیں۔

(براہین قاطعہ، قطبیل احمد و شہداء احمد)

رہا "تقویۃ الایمان" کا تعارض، تو اس کا ارتکاب اس کے مصنف اسماعیل دہلوی نے بھی کیا ہے چنانچہ اس نے اپنی کتاب "صراطِ مستقیم" میں اولیاء کے مراتب و درجات کا ذکر کیا۔ پھر کہا کہ "ان بلند مراتب اولیاء اللہ کا عالم مثال اور عالم شہادت میں تصرف کرنے کا ذریعہ حاصل ہوتا ہے۔ یہ بلند مرتبہ قدرت و اختیار والے اس بات کے مستحق ہیں کہ تمام امور کو اپنی جانب منسوب کر لیں۔ مثلاً ان کو حق حاصل ہے کہ وہ کہیں کہ "ہماری حکومت قریش سے عرش تک ہے۔" اور کہا کہ اس جماعت کے اکابر اولیاء ان مدبر الامور فرشتوں کے زمرے میں شمار کیے جاتے ہیں جن کو مولا اعلیٰ سے تدبیر امور کے سلسلے میں الہام ہوتا ہے اور ان امور کو انجام دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ تو ان ملائکہ عظام کے احوال پر ان اولیاء کرام کا تیس کیا جانا مناسب ہے۔

اور اولیاء کے طبقات کے متعلق کہا ہے کہ "اس شان کے اولیاء جب منتخب ہو جاتے ہیں تو ان کے تین طبقے ہوتے ہیں۔

- (۱) ایک جماعت وہ ہے جو اپنے منصب کی بلندی کا لحاظ کر کے رفع مصائب اور حل مشکلات کی جانب متوجہ نہیں ہوتی۔ اگرچہ حاجتوں کے پیش کرنے کا منصب انہیں حاصل ہے کیوں کہ وہ مستجاب الدعوات ہوتے ہیں اور ان کا پناہ مانگنا واجب القبول ہوتا ہے۔
- (۲) دوسری جماعت حاجتوں کے پیش کرنے، مشکلات کے حل کرنے اور شفاعتوں کی کوشش کرنے میں منہمک ہوتی ہے۔

(۳) تیسری جماعت وہ ہے جس کے دل میں مشکلات کے حل کرنے اور ضرورت مندوں کی شفاعت کرنے کی خواہش پیدا ہوتی ہے لیکن زبان سے کچھ نہیں کہتی۔ اللہ تعالیٰ ان کی دعا سے حالی قبول فرماتا ہے اور انہیں بلکہ محفلِ قرب کے تمام اولیاء عظام کو مطلع کرتا ہے کہ یہ امر صرف ان کی رضامندی اور ان کی ولی خواہش پوری کرنے کے واسطے پیدا

(۲) اُن کا عقیدہ ہے کہ ہمارے رسول اعلم الاولین والآخرین ﷺ سے شیطان کا علم زیادہ ہے۔ خلیل احمد سہارن پوری مصنف "بَئِذِ الْمَجْهُودِ ضَرَحَ اُبَى دَاوُدَ" اور شہید احمد گنگوہی نے "براہین قاطعہ" میں لکھا ہے:

"شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی، فجر عالم کی وسعت علم کی کوئی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔" (براہین قاطعہ، ص ۵۸)

(۳) رسول اللہ ﷺ کے علم کو حیوانات و بہائم کے علم سے تشبیہ دے کر ان کی توہین کرنا۔ چنانچہ اشرف علی تھانوی نے "حفظ الایمان" میں لکھا ہے:

"اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب۔ اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور ہی کی کیا تخصیص ہے۔ ایسا علم غیب تو زید و عمرو بلکہ رحمن و جنوں بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لیے بھی حاصل ہے۔" (حفظ الایمان ص ۵۸)

اس کتاب کی عبارت "اَلْمُسْتَقْدُّ الْمُسْتَقْدُّ" میں مذکور ہے اور اس سے "حَسْبُكَ الْاٰخِرْتَيْنِ عَلٰی مَنْحَرِ الْكُفْرِ وَالْمَنِيْنِ" میں بھی نقل کی گئی ہے۔

(۴) "انہی اپنی امت سے اگر ممتاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں۔ رہا عمل، اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی ہو جاتے بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔"

(تختِ البرانس ص ۵۷ مصنف قاسم نانوتوی)

(۵) تمام برائیوں کے ارتکاب پر اللہ کی قدرت کو ثابت کرنا۔ اسماعیل دہلوی نے تو صرف جھوٹ پر اللہ کی قدرت کا دعویٰ کیا ہے اور کہا ہے کہ "اگر اللہ تعالیٰ جھوٹ پر قادر نہ ہو تو لازم آئے گا کہ انسان کی قدرت رب کی قدرت سے بڑھ جائے۔" اس دلیل کو سیکھ کر محمود حسن دیوبندی نے اپنا یہ عقیدہ بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ تمام قبائح اور برائیوں کے ارتکاب پر قادر ہے۔ (جنہا لم یقل ص ۷۷ محمود حسن)

(۶) نبی ﷺ کو پورا کے پیچھے کی خبر نہیں۔ (براہین قاطعہ)

(۷) ہر روز نبی ﷺ کی ولادت کا ذکر تو مثل ہندو ہے کہ ساگت کہیا کی ولادت کا

ہیں اور ان کو انبیاء سے وہی نسبت ہے جو چھوٹے بھائی کو بڑے بھائی سے۔“

اس طرح کی بہت سی ایسی باتیں کی ہیں جو پورے طور پر ”تلقین الایمان“ اور ”کتاب التوحید“ کی عبارتوں سے متعارض ہیں۔ اس کے باوجود وہابیہ میں سے کسی نے بھی اس پر کفر و شرک کا فتویٰ نہیں لگایا۔ بلکہ اس کی امامت و پیشوائی کا فخر وہاں بلند کرتے ہیں۔

وہابیہ کے لیے شیخ نجدی کی حیات میں نمونہ تھا کہ اس نے چھ سو سال تک کے اپنے مشائخ اور مشائخ کے مشائخ پر کفر و شرک کا حکم لگایا ہے مگر وہابیہ نے اس معاملے میں اس کی پیروی نہیں کی۔ قابل غور ہے کہ اس زمانے کے نجدی شیخ نجدی کے عقائد سے کچھ مخرف ہو گئے ہیں، جس کا سبب وہ لا جواب اعتراضات ہیں جو اہل سنت نے شیخ نجدی کے عقیدے پر وارد کیے ہیں۔ موجودہ نجدی کہتے ہیں کہ ”انبیاء کو اللہ کے بتانے سے بعض غیوب کا علم حاصل ہے“ اور شیخ نجدی نے انبیاء کے لیے علم غیب کا بالکل انکار کیا ہے۔ اسی طرح وہابیہ اس بات کو جائز کہتے ہیں کہ انسان امور عادیہ میں زندگیوں کا وسیلہ حاصل کرے، ان سے سفاک کرانے اور ان سے مدد لینے اور ان کے لیے ایسے امور میں تصرف کی قوت کا عقیدہ رکھے۔ لیکن مُردوں سے توسل و استعانت تو مطلقاً شرک ہے خواہ وہ نبی سے ہو یا سید الانبیاء سے ہو، خواہ معمولی امر میں ہو۔ گویا ان کا خیال ہے کہ زندہ شخص تصرف کی قوت حاصل ہونے کے سبب امور عادیہ میں اللہ کا شرک ہو سکتا ہے اس لیے کہ امر عادی میں اسے تصرف کی قوت حاصل ہے اور مُردوں کا کسی چیز میں اللہ کا شرک ہونا ممکن نہیں۔

اور اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ مخلوق میں سے کوئی بھی شخص خواہ زندہ ہو یا مُردہ، کسی بھی امر میں خواہ معمولی ہو یا غیر معمولی، چھوٹا ہو یا بڑا، دشوار ہو یا آسان اللہ کا شرک نہیں ہو سکتا۔ بادشاہت اور حکم سب کا سب ایک اللہ کے لیے ہے، اُس کا کوئی شرک نہیں۔

وہابیہ نے شرک کا معنی سمجھنے میں غلطی کی ہے اور اُس معنی کے متعین کرنے میں بھی جس کی وجہ سے قرآن نے بت پرستوں پر شرک کا حکم لگایا ہے اور انھوں نے اسنادِ حقیقی اور اسنادِ حجازی کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا اور شرک کے معنی کا تلاوت صحیح کر دیا کہ وہ

کیا گیا ہے۔ (صراطِ مستقیم از اسماعیل دہلوی)

اُس نے اپنے پیڑ ”سید احمد راے ربلیوی“ کے لیے ولایت کا اعلیٰ مرتبہ ثابت کیا ہے بلکہ اُس کو نبی یا انبیاء کا شریک گردانا ہے۔ اُس کے بارے میں لکھتا ہے کہ ”طریق نبوت کے کمالات اُن کے لیے اچھی طرح ظاہر ہوئے اور تربیت بزدانی و عنادت ربانی بلا واسطہ اُن کے حال کی ضامن ہوئی۔ یہاں تک کہ ایک دن اللہ نے اُن کا داہنا ہاتھ اپنے دستِ قدرت سے پکڑا اور انوارِ قدسیہ میں سے کچھ اُن پر پیش کیا جو نہایت بلند اور نادر تھے اور فرمایا کہ ”میں نے تمہیں یہ دی اور دنِ قریب دوسری چیزیں بھی عطا کروں گا“ یہاں تک کہ ایک شخص نے اُن سے بیعت کی درخواست کی تو شیخ حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوئے اور استفسار کیا اور اجازت چاہی کہ اس معاملے میں میری مرضی کیا ہے؟ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم صادر ہوا کہ جس نے تیرے ہاتھ پر بیعت کی اگر چہ وہ لاکھوں لاکھوں میں سب کی کفایت کر دے گا۔ غصائے کلام یہ کہ اُن سے ایسے بیعتوں و اقامتِ صادر ہوئے۔ یہاں تک کہ وہ طریق نبوت کے کمالات کی اعلیٰ باندی پر فائز ہو گئے۔

(سید احمد کو نسبتِ قادریہ، نسبتِ نقشبندیہ باندیہ اور نسبتِ چشتیہ کیسے حاصل ہوئی؟ اس کی تفصیل شاہ اسماعیل دہلوی نے یوں بیان کی ہے کہ)

”حضرت غوث الثقلین اور حضرت بہاء الدین نقشبندی نے جس کی زوجوں میں ایک مہینے تک بچھڑا رہا کہ دونوں سید احمد کو اپنی طرف کھینچ لینا چاہتے تھے۔ ایک مہینے کے بعد شرکت پر صلح ہوئی۔ ایک دن دونوں کی زوجیں سید احمد پر ظاہر ہوئیں اور ایک پہر تک دونوں نے پسِ نقشبندی پوری توجہ اور تاشیر فرمائی کہ اسی ایک پہر میں دونوں طریقوں کی نسبت سید احمد کو حاصل ہو گئی۔ اور نسبتِ چشتیہ اس طرح حاصل ہوئی کہ ایک دن سید احمد خواہ قلب الدین بختیار کاکی کے مزار پر مراقب ہوئے، اُن کی روح سے ملاقات ہوئی اور انھوں نے پوری توجہ فرمائی اس سبب سے انھیں نسبتِ چشت حاصل ہو گئی۔ اور بیان کیا ہے کہ جب عشق کا انجام ریب و دلچسپاں کے جمال کا مشاہدہ اور دنیا میں اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کا شرف حاصل ہوتا ہے۔ اور ایسا کہ ایک طبقہ کا ذکر یوں کیا ہے کہ ”کہا جاسکتا ہے کہ یہ اولیاء انبیاء کے شاگرد ہیں، بلکہ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ وہ انبیاء کے ساتھی اور ہم استاد

حرام بلکہ مکروہ، بلکہ مباح و مندوب، بلکہ واجب و فرض کو بھی شامل ہو گیا اور تمام مسلمانوں کو کافر کہا، حتیٰ کہ فرشتے اور انبیاء کو نہ چھوڑا بلکہ اُن کے شرک کا حکم اللہ جن جلال تک پہنچ گیا۔

اس امر کا مطالعہ امت کی صراحت کے مطابق شرک کی تعریف مندرجہ ذیل ہے۔

(۱) کسی کو واجب الوجود ہونے میں اللہ کا شریک ثابت کرنا (شرک ہے) جیسا کہ مجوسیوں کا عقیدہ ہے۔

(۲) یا کسی کو مستحق عبادت ہونے میں اللہ کا شریک ثابت کرنا جیسا کہ بت پرستوں کا عقیدہ ہے۔

(۳) یا کسی کو اللہ کا شریک بنانا اس معنی کے اعتبار سے کہ اُس کے لیے امر و اختیار کا ثبوت مستقل اور بالذات ہے۔

تو جس نے مخلوق میں سے کسی کو مستحق عبادت گمان کیا یا اس کو واجب الوجود جانا یا اس کو اپنے وجود یا صفات میں سے کسی صفت یا کسی قوت میں مستقل بالذات تصور کیا، اُس نے یقیناً شرک کیا۔ اگرچہ اسے کسی معمولی سے معمولی معاملے میں ہی مستقل اور مختار بالذات مانے مثلاً اٹھنے، بیٹھنے، چلنے پھرنے اور سنانے یا دیکھنے میں یا کسی ذرے کو حرکت دینے میں یا کسی غم زدہ کی فریاد سنی کرنے میں یا کسی صحیبت زدہ یا مظلوم کی مدد کرنے میں، یا کسی فقیر کو دولت مند بنانے میں وغیرہ خواہ وہ جس کے متعلق یہ عقیدہ رکھا جائے زردہ ہو یا مردہ، انسان ہو یا جن، فرشتہ ہو یا نبی، حیوان ہو یا جامد۔ ایسے ہی جو شخص کسی مخلوق کے بارے میں یہ عقیدہ رکھے کہ وہ مستحق عبادت ہے تو وہ مشرک ہے۔ اگرچہ اُس (مخلوق) کو کائنات کا خالق اور بالذات تصرف کرنے والا مانے۔

ہمت پرستوں کا کفر یہ ہے کہ انھوں نے یہ گمان کیا کہ بت ہمیں اللہ سے قریب کر دیں گے اس لیے یہ عبادت کے مستحق ہیں اور ان کی عبادت کے بغیر اللہ کی عبادت صحیح نہیں ہے کیوں کہ اللہ انتہائی بلند ہے تو ہم کیسے اُس کی عبادت کر سکتے ہیں؟ اس لیے ہم ان بتوں کو پوجتے ہیں تاکہ یہ ہمیں بارگاہِ خداوندی تک پہنچا دیں لیکن کوئی عاقل مسلمان یہ گمان نہیں کرتا کہ کوئی بت یا کوئی ولی مستحق عبادت ہے اور اُس کی پرستش کو

مانے بغیر خدا کی عبادت نہیں ہو سکتی۔ اور نہ کوئی عاقل مسلمان یہ گمان کرتا ہے کہ کسی نبی یا ولی کو قدرت مستقلہ حاصل ہے تو جب یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو کوئی مسلمان مشرک نہ ہوگا، ہاں اپنے کسی خیال میں کاذب و خطا کار ہو سکتا ہے جیسے اُس نے کسی کے لیے کسی کام کی ایسی قوت مان لی جو اُس میں نہیں ہے تو یقیناً کاذب و خطا دار ہوگا۔ مثلاً یہ گمان کر لیا کہ پتھر بغیر کسی محوک کے آسمان کی طرف بلند ہو سکتا ہے اور اللہ نے بغیر بلند کرنے والے کے اس میں بلند ہونے کی قدرت پیدا کر دی ہے تو اُس کا یہ گمان کاذب و باطل ہے لیکن شرک نہیں ہے کیوں کہ اُس نے قدرت مزمومہ کی نسبت خالقِ جل و علا کی جانب کی ہے۔

لیکن مسلمانوں کا انبیاء و اولیاء کی طرف کسی امر واقع کی نسبت کرنا تو یہ بہ طریق مجاز ہوتا ہے اور یہ اسنادِ حجازی عرف، قرآن و حدیث سے ثابت ہے جیسے:

أَتَيْتَ الرَّبِّيْعُ الْبَيْتَ (فصل بہار نے سبزی اگائی)، سَنَسَى الطَّبِيْبُ الْمَرِيضَ (ڈاکٹر نے مریض کو شفا دی)، نَفَعَنِی الدَّوَاءُ (دوا نے مجھے فائدہ پہنچایا)، اور صَدَقَنِی الْعِلْمَ (غدا نے مجھے نقصان پہنچایا) ان کے قائل کا مسلمان ہونا اس بات پر قریب ہے کہ یہاں اسنادِ حجازی ہے۔ قرآن پاک میں ارشاد ہے:

أَلَمْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَبِّهِ إِذْ يُسَمِّرُ الْبَنَاتِ
مَوْتَهُنَّ ۚ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَرَبِّهِ إِذْ يُسَمِّرُ الْبَنَاتِ
مَوْتَهُنَّ ۚ (سورہ زمر آیت ۱۶)

دیتا ہے۔

اور.....:

قُلْ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَن يَشَاءُ ۚ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
وَيُكَلِّمُ مَن يَشَاءُ ۚ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (سورہ آیت ۱۱)

جسے جہم پر مقرر ہے۔

ان آیتوں میں ایک جگہ وفات دینے کی اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور دوسری جگہ ملک الموت کی طرف ہے۔ ظاہر ہے کہ دونوں جگہ اسنادِ حقیقی نہیں بلکہ پہلی جگہ حقیقی اور دوسری جگہ مجازی ہے۔ اور جبرئیل علیہ السلام کا وہ قول جو انھوں نے حضرت مرثد سے کہا تھا۔ قرآن میں یوں مذکور ہے:

لَا تَهَبُ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا (مریم آیت ۱۹)
تا کہ میں تجھے ایک ستمیادوں۔
ایسے ہی.....!

يَوْمًا يُجْعَلُ لِلَّذِينَ هِنْدًا مِزَانٌ (مزمل آیت ۱۷)
اور راندنہم اہسانا (ہنحل آیت ۴) (اس نے ان کے ایمان کو ترقی دی) وغیرہ
بہت سی مثالیں قرآن وحدیث اور اسلاف کے محاوروں میں موجود ہیں۔

رباعادی اور غیر عادی کا فرق، تو یہ بے معنی ہے اور ان کی تعین بھی مشکل ہے، کیوں کہ زمین سے آسمان تک کی مسافت کا طے کرنا فرشتوں کے لیے عادی ہے اور انسان کے لیے غیر عادی زمین کے دور دراز گوشوں میں بغیر سواری کے سفر کرنا انسان کے لیے غیر عادی ہے اور جن کے لیے عادی ہے۔ رو سے زمین کو کعبہ دست کی طرح دیکھنا ملک الموت کے لیے عادی ہے اور انسان کے لیے غیر عادی۔ جس نے انسان کے لیے ایسا امر ثابت کیا جو فرشتے اور جن کے لیے ہے تو اس نے انسان کو فرشتوں اور جن کی قدرت میں شریک کیا نہ کہ اللہ کا شریک ٹھہرایا۔ کیوں کہ اس نے انسان کے لیے اس قدرت کو اللہ کے دینے سے تسلیم کیا ہے اور اللہ کی قدرت مستقل اور بالذات ہے، کسی کی دی ہوئی نہیں ہے۔ اور انسان، فرشتے اور جن کو یہ قدرت اللہ کے عطا کرنے سے حاصل ہے تو اس میں شریک کہاں ہوا؟ زیادہ سے زیادہ کذب ہوگا۔ جب کسی انسان کے بارے میں یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ نے اس کو یہ قوت عطا کی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اللہ نے اُسے یہ قوت عطا نہیں کی ہے اور اس گمان کا ذب کا کفر ہونا لازم نہیں ہے۔ ہاں بعض مقامات پر خصوصاً قطعی کی تکذیب کے سبب کفر ہوگا نہ کہ شریک کرنے کے سبب۔ مثلاً یہ عقیدہ رکھنا کہ اللہ نے فلان کو نبوت یا رسالت عطا کی یا اس پر وحی نبوت نازل فرمائی یا کسی فرشتے یا نبی کے واسطے کے بغیر اُسے ہم کلامی کا شرف بخشا جیسا کہ اسماعیل دہلوی نے بعض اولیاء اور اپنے شیخ سید احمد راسے بریلوی کے متعلق گمان کیا ہے جس کی تفصیل اس کی کتاب ”مصرطہ مستقیم“ میں گزر چکی ہے۔

(۱) قرآن سے ثابت ہے کہ مخلوق کو خارق عادت امور پر قدرت حاصل ہے جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے واقعہ میں مذکور ہے:

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُو الْأَكْمَامُ يَا أَيُّهَا
بِعَزِيَّتِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنَّوْا
مُسْلِمِينَ ۝ قَالَ عَفْرَيْتُ مَنْ
الْحَجْنَ أَنَا اتَّيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ
مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ
أَمِينٌ ۝ قَالَ لَذِيئَ عِنْدَهُ عِلْمٌ
مِنَ الْكِتَابِ أَنَا اتَّيْتُكَ بِهِ قَبْلَ
أَنْ يَزِيدَ الْيَكَّ طَرَفًا ۚ فَلَئِمَّا
رَأَاهُ مُسْتَقْبِرًا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا
مِنْ فَضْلِ رَبِّي ۝

(تسل آیت ۲۸ تا ۳۱)

سلیمان نے فرمایا، اے رہبرو! تم میں کون ہے کہ وہ اس کا تخت میرے پاس لے آئے، تم اس کے کہ وہ میرے حضور پہنچ ہو کر حاضر ہوں۔ ایک بڑا عیب تھا جن بولا کہ میں روخت حضور میں حاضر کروں گا تم اس کے کہ حضور اجلاس برخواست کریں اور میں بے شک اس پر قوت والا انتہا ہوں۔ اس نے عرض کی جس کے پاس کتاب کا علم تھا کہ میں اسے حضور میں حاضر کروں گا ایک لمبا مارنے سے پہلے۔ بحر جب سلیمان نے تخت کا پتہ پاس رکھا دیکھا کہ کہ یہ ب کے فعل سے ہے۔

انسان کا ایک عظیم تخت کو شہر سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے شہر میں چمکتے ہی منتقل کر دینا خارق قدرت ہی تو ہے۔

(۲) قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا واقعہ ہے:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
الْحَيٰرَةُ فَاذْكُرُوْهُ فَيَكُوْنُ لَكُمْ اٰيٰتٍ
لِّلّٰهِ وَرَبِّرِىْ الْاَكْثَمُ وَالْاَنْحٰصِ
وَلَوْ سِوٰى لَمُؤْتٰى اِيَّانَ اللّٰهِ
وَالَّذِيْكُمْ بِمَا تَاْكُلُوْنَ ۗ وَمَا
تَدْرِكُوْنَ لِيْسِيْ بِمِزَانِكُمْ ۙ

(آل عمران آیت ۷۹)

کہ تم تمہارے لیے تمہاری ہر مذمت سے یاد کرو اور ان میں سے یاد کرو تاکہ ان سے تمہاری یاد دہانی ہو۔ وہ جو جاتی ہے اللہ کے حکم سے اور میں خدا جتا ہوں اور اللہ سے کوہ خداید داغ والے کو اور میں کرے اور اللہ کے حکم سے اور تمہیں بتاتا ہوں جو تم کھاتے اور پیتے

پرندے کو پیدا کرنا، مادرزاد اندھے کو شفا دینا، برص والے کو ٹھیک کرنا، مردوں کو زندہ کرنا اور غیب کی خبریں دینا یہ سب غیر معمولی اور خارق عادت امور ہیں اور سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کو حاصل ہیں۔

امام بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی، عقیلی، ابن ماجہ، ابن عساکر، اور ابوالقاسم اصہبانی نے صحاح میں اس مرضی اللہ عنہ سے روایت کیا:

فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مَلَكَ أَعْطَاهُ أَسْمَاعَ الْخَلَائِقِ (زاد الطُّرْبَانِي) فَاتَمَّ عَلِيُّ قُبْرِي (زاد : إلی یومَ الْقِيَامَةِ) فَمَا مِنْ أَحَدٍ مُضِيَّ عَلِيٍّ صَلَاةً إِلَّا أَتَىٰ نَبِيَهَا۔
انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ کا ایک فرشتہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کی باتیں سننے کی قوت بخش ہے وہ قیامت تک میری قبر کے پاس کھڑا رہے گا اور جو بھی مجھ پر درود بھیجے گا وہ مجھ پر پیش کرے گا۔

علامہ زرقالی نے ”شرح مواہب“ میں اور علامہ دمامی نے ”شرح جامع صغیر“ میں فرمایا کہ ”اللہ نے اس فرشتے کو مخلوق کی آواز سننے کا حاتمہ یعنی اس کی قوت عطا فرمائی ہے کہ وہ جن و انس وغیرہ میں سے ہر مخلوق کی بات سننے پر قادر ہے“ اور دمامی نے اتنا اور زیادہ کیا ہے ”چاہے جس جگہ بھی ہو“۔

مخلوق کے لیے اس طرح کی قوت کا ثابت کرنا دہابیہ کے نزدیک شرک ہے تو ان کے گمان کے مطابق اللہ رسول، روایت کرنے والے صحابی و محدثین، شرح کرنے والے علماء و مفسرین سب کے سب مخلوق میں اس قوت کے ثبوت کا اعتقاد رکھنے کے سبب شرک کے مرتکب ہوئے۔

زندہ اور مردے کا فرق بھی ہے کارہے کیوں کہ جو بھی شرک سے وہ مردے پر منحصر نہیں ہے۔ تو جب مردے کے لیے کسی امر کا اثبات شرک ہوگا تو زندہ شخص کے لیے بھی اس کا اثبات شرک ہوگا۔ حالانکہ دہابیہ کا گمان ہے کہ مردوں کے لیے بعض امور کا اثبات شرک ہے اور زندوں کے لیے بیعت نہیں امور کا اثبات شرک نہیں ہے۔

یوں ہی ایک مخلوق اور دوسری مخلوق کے درمیان بھی فرق کرنا باطل ہے کیوں کہ اگر انسان کے لیے کسی امر کا اثبات شرک ہے تو جن فرشتہ اور جنات امر کے لیے بھی اس امر کا اثبات شرک ہوگا۔ ایسے ہی اعمال صالحہ سے استغاثت کا جائز ہونا اور صالحین سے استغاثت کا ناجائز ہونا یہ فرق بھی لغو ہے کیوں کہ مخلوق کے اعمال بھی مخلوق اور ذات وصفات باری تعالیٰ کا غیر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”لَخَلْقِكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ“ اللہ نے تمہیں اور

تمہارے اعمال کو پیدا فرمایا تو اعمال سے استغاثت کو جائز کہنا بھی غیر اللہ اور مخلوق ہی سے استغاثت کو جائز کہنا ہے۔ یہ انتہائی نادانی اور بد عقلی کی بات ہے کہ اعمال کو استغاثت کے قابل سمجھا جائے اور یہ کہ اس میں شرک کا شبہ تک نہیں (جب کہ اعمال مقبول بھی ہو سکتے ہیں اور مردود بھی) اور ہمارے پاس اس بات پر یقین کی طرف کوئی راہ نہیں کہ ہمارے اعمال پارگاہِ خداوندی میں مقبول ہی ہیں) اور انبیا اور سید الانبیاء علیہم السلام استغاثت کے قابل نہیں ہیں۔ بلکہ ان سے استغاثت پر شرک ثابت ہوتا ہے جب کہ وہ لوگ اللہ کی بارگاہ میں مقبول ہیں۔ جس نے ان کے مقبولی پارگاہ ہونے میں شک کیا وہ مومن نہیں۔ بہر حال جب یہ ثابت ہو چکا کہ اعمال بھی غیر اللہ ہیں اللہ نہیں اور انبیا بھی غیر اللہ ہیں تو بعض کے لیے جواز کا حکم لگانا اور بعض کے لیے شرک ثابت کرنا اس طرح کی تفریق باطل ہے۔

رہا وہابیہ کا یہ گمان کہ انبیاء و اہل بیت اور جہاد اور پتھر کے مثل ہو گئے اور ان کے لیے سننے، سمجھنے، نصرت و اعانت اور چلنے پھرنے کی قوت باقی نہیں رہی تو یہ سارا گمان لصوص صریحہ کے سراسر خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے شہدا کی شان میں ارشاد فرمایا جب کہ وہ انبیا سے درجے میں کم ہیں:

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُحْيِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أْحْيَاوَهُمْ وَلَا يَشْعُرُونَ ۝ (سورہ بقرہ آیت ۱۰۵)
وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أْحْيَاوَهُمْ وَعِنْدَ رَبِّهِمْ يُحْيَوْنَ ۝ (ان عسرا آیت ۱۷۰-۱۶۹)

اور جو اللہ کی راہ میں مارے جائیں انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں ہاں تمہیں خبر نہیں۔ (تکوثر ایمان)
اور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز انہیں مردہ نہ خیال کرنا بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں روزی پاتے ہیں شاد ہیں۔ (تکوثر ایمان)

تو اگر یہ لوگ (شہدا) جہاد اور پتھر ہیں تو آیت میں مذکور حیات، رزق اور فرح کا کیا معنی ہے؟

صحیح احادیث میں مسلمان مردوں کو سلام کرنے کا حکم دیا جاتا ہے تو اگر ان کو سننے اور سمجھنے کی قوت حاصل نہیں تو اس حکم سے کیا مراد ہے؟ معراج کی احادیث میں مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بیت المقدس میں انبیا کی امامت فرمائی پھر ان سے آسمانوں میں ملاقاتیں ہوئیں تو (کہنے) بیت المقدس میں ارسالت اور آسمان میں ملاقات کرنے کا

ہیں مخلوق اور امر اور ملک سب اللہ ہی کے ہیں" بلکہ انہوں سے یہ ثابت ہے کہ "اللہ ہی حقیقی ہے، وہ ہی سچ و پلیر ہے، وہی علیم و خبیر ہے" تو آپس میں قدرت، سچ، باہر، علم و خیر اور حیات کو اللہ کے ساتھ خاص کر رہی ہیں اور قدرت عادیہ اور غیر عادیہ کے درمیان اور زندگیوں اور مردوں کے درمیان کوئی فرق نہیں کرتیں۔ تو اگر ان آیات کو ان کے ظاہر پر برقرار رکھیں تو وہابیہ کے لیے یہ کونسا ضروری ہے کہ تمام مخلوق پتھر اور ہے جان ہیں نماز، روزہ، حج و زکاة، طواف و عبادت کسی چیز پر قادر نہیں اور نہ ہی زنا، جھوٹ، قتل اور نہ شراب نوشی پر قدرت ہے تو شریعت اور اس کے اوامر و نواہی سب بے معنی ہو کر رہ جائیں گے۔ اور قرآن کا ان سے خطاب کرنا پتھر اور بے جان چیزوں سے خطاب کرنے کے مترادف ہوگا۔ وہابیہ نے علم غیب، انصاف اور اعانت مفلوم کے متعلق قدرت ذاتی اور قدرت عطائی کے درمیان کوئی فرق نہ کیا اور اس پر مطلقاً شرک کا حکم لگا دیا جس نے مخلوق میں سے کسی کے لیے ان صفات کو تسلیم کیا، اگرچہ اللہ کے بتانے اور اس کے عطا کرنے سے ہی، تو وہابیہ کو یہاں بھی قدرت ذاتیہ اور قدرت عطائیہ کے درمیان کوئی فرق نہ کرنا چاہیے اور یہ کہنا چاہیے کہ اللہ نے برزت، طاقت اور قدرت کو اپنی ذات کے لیے خاص کیا ہے۔ تو اگر کسی نے اس میں سے کچھ بھی غیر خدا کے لیے تسلیم کیا، اگرچہ خدا کے عطا کرنے سے ہی اسے تو اس نے بہت بڑا شرک کیا، مخلوق میں سے کوئی بھی زندہ ہے نہ سٹنڈ والا، نہ دیکھنے والا، نہ علم و خیر رکھنے والا، نہ قدرت رکھنے والا۔ اور جو بھی اللہ کی ان خاص صفات میں سے کوئی صفت کسی مخلوق کے لیے ثابت کرے گا چہ اللہ کے دینے اور عطا کرنے ہی سے اسے تو وہ قویٰ حیدر اسلام کے دائرے سے خارج ہو گیا اور دائرہ شرک و اہل اہار میں داخل ہو گیا، ورنہ نہ صاف صاف بتائیں کہ کیا وجہ ہے کہ ایک طرف کچھ ایسی صفات ہیں جن کو اللہ نے اپنی ذات کے لیے خاص فرمایا ہے اور غیر اللہ کے لیے ان کا اثبات شرک ہے اور دوسری طرف کچھ ایسی صفات ہیں کہ انہیں بھی اللہ نے اپنی ذات کے لیے خاص فرمایا ہے مگر غیر اللہ کے لیے ان کا اثبات شرک نہیں ہے۔ دونوں قسم کی صفات میں فرق کیا ہے۔ وہابیہ کو یہ حق نہیں کہ یہاں ذاتی اور عطائی کا فرق بیان کریں اور اس کی بنیاد پر بعض صفات ماننے کو شرک اور بعض دیگر صفات ماننے کو شرک سے خالی رکھیں۔ اس لیے کہ ذاتی اور عطائی کا فرق وہابیہ تسلیم نہیں کرتے اور بار بار اس پر رد کرتے چکے ہیں۔

کیا مطلب ہے؟ کیا معنی کریم ﷺ نے مردوں اور پتھروں کی امامت فرمائی تھی اور انھیں سے آسمانوں میں ملاقاتیں کی تھیں؟ یا زندگیوں کی امامت فرمائی تھی جو اختیار ہیں اور عالم ملکوت میں چلنے پھرنے کی ایسی عظیم قوت رکھنے والے ہیں کہ کسی وقت وہ روئے زمین پر نہیں اور دوسرے لمحے آسمان کی بلندیوں میں سیر کریں۔ اور اس کا کیا مطلب ہے کہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے ہمارے نبی (علیہ السلام) سے ملاقات کی اور رات دن میں پچاس وقت کی نماز کے حکم میں تخفیف کرانے کا مطالبہ کیا۔ اگر (معاذ اللہ) حضرت موسیٰ (علیہ السلام) مردوہ ہیں تو ملاقات کیسی؟ اور سوال کیا؟ اور اگر رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) امت کے لیے سفارش کرنے اور امر الہی میں گفتگو کرنے پر قادر نہیں تو کیسے آپ نے امت کی خاطر تخفیف صلاۃ کی سفارش کی اور اس معاملے میں بار بار اپنے رب سے مزاحمت کی یہاں تک کہ کچھ اس میں سے صرف پانچ نمازیں باقی رہ گئیں۔ کیا بخاری و مسلم کی احادیث اور دیگر کتب صحاح و حسان سب اساطیر الاولیاء، اہل بیت، اہل بیت و اہل بیت ہیں جن کو بیان کر کے محدثین نے اٹھواڑا کیا ہے؟ جیسا کہ فریقہ اہل قرآن کا خیال ہے۔ کوئی مسلمان ان بے شمار حیثیوں کو رد کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا۔ جیسے اس بات کی جرأت نہیں کر سکتا کہ دو صحابہ سے لے کر آج تک کی تمام امت مسلمہ کو شرک، کافر اور ایمان و شرک کے معنی سے بے خبر ہے۔ ہاں وہابیہ دین پر، صحابہ اور عام مسلمانوں پر بلکہ انبیاء و رسل پر حتیٰ کہ اللہ جل جلالہ ہی پر ہی جرأت کرتے ہیں۔ لہذا ان سے بعید نہیں کہ تمام مخلوق کو بلکہ خود خالق کو بھی شرک شمار کریں۔ (ذی اللہ الشُّعْبُکِ) (اور اللہ ہی کی بارگاہ میں شکایت ہے)۔

لیکن وہ آیات و احادیث جن سے وہابیہ نے استدلال کیا ہے ان سے ان کا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا بلکہ بعض کا ان کے دعویٰ سے اتنی تعلق بھی نہیں۔ تمام یا اکثر آیتیں جو بتوں کے حق میں نازل ہوئیں وہابیہ نے ان کو مسلمان پرہت کر دیا جیسا کہ صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کے مطابق خوارج کی عادت ہے (کہ جو آیات کفار کے بارے میں نازل ہوئیں ان کو مسلمانوں پر جزیہ) اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ آیات تو یہ ثابت کرتی ہیں کہ "ساری قوتیں اللہ کے لیے ہیں" مخلوق نفع نقصان، غم و درد میں سے کسی چیز پر قادر نہیں، مخلوق کے لیے قوت و طاقت نہیں، حکم اللہ ہی کا ہے، سارے معاملات اللہ کے لیے

اس سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ پورا استقبال و اختیار ذاتی مخلوق میں سے کوئی کسی شے کا مالک اور کسی چیز پر بھی قادر نہیں ہے خواہ وہ چیز ذرہ کے برابر یا اس سے بھی کم تر ہی ہو۔ جس نے مخلوق کے لیے مستقل ملک یا ذاتی قدرت ثابت کیا اگرچہ معمولی چیز اور حقیر ذرہ کی نسبت بھی ذرہ بزرگ ہو گیا لیکن اللہ کے لیے اور قدرت عطا کرنے سے ملک تصرف قدرت، علم، سمع، بصر وغیرہ ثابت کرنا شرک نہیں، اگرچہ سارے آسمان و زمین اور سارے بحر و برکی پر نسبت یہ قدرت ثابت کرے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہہ گا ذب ہوگا کہ اللہ کا عطا کرنا ثابت نہ ہو اللہ کے لیے کوئی صفت عطا یا مانا کفر والاد ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات کمالیہ میں سے کوئی بھی صفت کسی کے عطا کرنے سے نہیں ہے، وہ انتہائی جزا اور کریم ہے، اس نے مخلوق پر انعامات کی بارش کی ہے۔ بالخصوص مقررین بارگاہ کاذبہت ذرہ علم، ملک، تدبیر و تصرف عطا فرمایا ہے۔ اس لیے بہت سارے مسلمان کی طرف منسوب فرمائے ہیں۔ ارشاد باری ہے:

- (۱) قُلْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كُفْرًا إِذْ تَسْأَلُونَ عَنْهُ وَيَجْأِبُ إِلَىٰ السُّؤَالِ (النساء: ۷۱)
- (۲) وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ مِنفَعَةً مِّمَّنْطِقَةً الطَّيْرِ بِإِذْنِ فَتَنفَعُ بِهَا فَتَنْكُرُونَ طَيْرًا بِلِأْسِيْنَ وَتَبْرِيءُ الْأَكْمَامَةَ وَالَّذِي يَبُؤْضُ بِإِذْنِ اللَّهِ يَخْرُجُ الْعُرْوَى بِإِذْنِ اللَّهِ

(المائدہ: ۱۱۰)

- (۳) وَمَا تَقْوُوا إِلَّا أَنْ أَعْتَدْتُمْ اللَّهُ وَرُسُلُهُ مِنْ فَضْلِهِ -

(التوبہ: ۷۴)

- (۴) وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرُسُلُهُ وَقَالُوا: عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَسْئَلَنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرُسُلُهُ وَإِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ

کی طرف رغبت ہے۔ (تحریر ایمان)

(۵) أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَانْعَمْتَ عَلَيْنَا -

جسے اللہ نے نعمت دی اور تم نے اسے نعمت دی۔ (تحریر ایمان)

(۶) لَا تَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا

لوگ شفاعت کے مالک نہیں مگر وہی جنہوں نے مرنے کے پاس قرار رکھا ہے۔

(مريم: ۸۷)

(۷) وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

اور جن کو اللہ کے سوا پوجتے ہیں شفاعت کا اختیار انہیں نہیں رکھتے۔ اس شفاعت کا اختیار انہیں ہے جو حق کی گواہی دیں اور تم انہیں

(الزخرف: ۸۶)

تو جنہوں نے حق کی گواہی دی وہ شفاعت کے مالک ہوئے۔ اور وہ

عسلیٰ، بحر اور ملائکہ علیہم السلام ہیں۔ اسی طرح جنہوں نے بیان رکھا وہ شفاعت کے مالک ہوئے وہ اللہ کے دوست اور اولیاء ہیں۔ یہ آیات شریخی اور اسماعیلی دہلوی کے عقائد کا رد کر رہی ہیں۔ ان کا قول ہے کہ "اللہ کسی کو اشارہ کرے گا تو وہ شفاعت کرے گا تو اس کی شفاعت قبول کر لی جائے گی، یہ وہی شفاعت بالاذن ہے جو لا شفاعت کے درجہ میں ہے۔"

(۸) فَأَلَمَتْ ذُرِّيَّتُ امْرَأَةٍ - (النازعات: ۵)

بہ لڑکے کی تدبیر کریں۔ (تحریر ایمان)

(یہ صفت اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "مَنْ يَتَّبِعْ أَكْثَرَ" (الرعد: ۷۱) "اور وہ امر میں تدبیر فرماتا ہے۔" حالانکہ کفر شیعہ آسمان و زمین کے امور میں اللہ کے اذن اور اس کی عطا سے تدبیر فرماتے ہیں اور عالم میں تصرف کرتے ہیں) اور آیت کی ایک دوسری توجیہ ہے اور قرآن متعدد معانی والا ہے جیسا کہ ابو نعیم نے بدوالمطہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، نبی کریم ﷺ سے روایت کی ہے اور امیر کرام ہمیشہ اس سے اس کے معانی پر استدلال کرتے رہے ہیں اور یہ قرآن کے عظیم وجود و اعجاز سے ہے۔ علامہ بیضاوی نے سورہ "النازعات" میں ذکر کردہ صفات کی ایک دوسری توجیہ کرتے ہوئے فرمایا۔

بایں صفات نفسیہ کا مدار بر ابرواح کا مکہ کی جن ہوا
کے جانے کی حالت میں کہ یہ وہیں بہت زیادہ
تکلیف کے ساتھ جوسوں سے تنگی جاتی ہیں۔ یہ
مہرانی شائع فی القوس سے اخذ ہے
(اس میں اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ فرشتہ
اطراق کا مصدر ہے زہد کا موصوف کر کے) پھر نام
مکوت کی طرف روانہ ہوتی ہیں اور صفیے بہت
میں تیرے ہونے کا ذکر اس کی طرف تیزی سے
پروا کرتی ہیں پھر اپنے شرف اور قدرت کے باعث
درجات میں سے اوجہاں ہیں۔

نسب، علم اور طریقت میں شاہ اسماعیل دہلوی کے چہرہ امجد شاہ ولی اللہ محدث
دہلوی نے فرمایا۔

فَإِذَا مَاتَ انْفَضَّتْ الْعَلَاقِقُ
وَرَجِعَ إِلَى مِزَاجِهِ فَيَنْتَحِقُ
بِالْمَلَائِكَةِ ، وَصَارَ بِنَهْمِهِمْ وَالنَّهْمُ
سَبُّ الْهَامِيهِمْ ، وَيَسْعَى فِيمَا يَسْعَوْنَ
وَرَبَّمَا اشْتَغَلَ هَوْلًا بِأَعْلَامِ
كَلِمَةِ اللَّهِ ، وَنَصَرَ حُزْبَ الْمَدَى
وَرَبَّمَا كَانَ لَهُمْ لَكُفَّةٌ خَيْرٌ بَيْنَ
آدَمَ ، وَرَبَّمَا اشْتَهَى بَعْضُهُمْ إِلَى
ضُورَةٍ جَسَدِيَّةٍ اشْتَبَا شِدْبُهَا ،
تَأْتِقًا مِنْ أَضَلِّ جَبَلِيَّةٍ فَخَرَجَ
ذَلِكَ نَهْلًا مِنَ الْمَثَالِ ، وَاشْتَغَلَتْ
بِهِ قُوَّةٌ مِنْهُ بِالنَّسَبَةِ الْهَوَائِيَّةِ
وَصَارَ كَالْجَسَدِ الْتَوْرَانِيِّ ،
وَرَبَّمَا اشْتَأَى بَعْضُهُمْ إِلَى
مَضْعُومٍ وَنَجَّوهُ فَأَمَاتَ فِيمَا اشْتَهَى
قَضَاءً لِشَوْقِهَا - (حجة اللہ
البالغہ تصنیف شاہ ولی اللہ
دہلوی)

جب موت آتی ہے تو روح کا حلقہ جسم سے
منقطع ہو جاتا ہے اور وہ اپنی اصل کی طرف
لوٹ جاتی ہے پھر فرشتوں کے ساتھ ملائی
ہو کر آسمان میں سے اوجہاں سے اوجہ فرشتوں
کی طرح الہام اور ان کے کاموں میں
کوشش کرتی ہے۔ بسا اوقات یہ وہیں
اور کجگاہ میں مشغول ہوتی ہیں اور اللہ
کی عبادت کی پروا کرتی ہیں اور یہ بات
ان کا آہنی سے متعلق ہوتا ہے اور ان
روحوں کو جسمانی صورت کا بڑا شوق ہوتا
ہے یا یا شوق ہے جو ان کی اصل صورت
سے لٹکا ہے پھر یا ایک مثال جسم بنا جاتا ہے۔
اور اس کے ساتھ ہوائی جان کے باعث
ایک قوت غلطہ ہوجاتی ہے اور وہ ایک
نورانی جسم کی طرح ہوجاتا ہے اور ان
روحوں کو جسد انسانی کے ساتھ
کرتی ہیں تو ان کی خواہش کی تکمیل کے
لیے ان کی مدد کرتی ہے۔

یہ شاہ ولی اللہ دہلوی وہی ہیں جن کی طرف فرقہ اہل حدیث و بی ہندی ،
موودوی ، تبلیغی ، اور ندوی سبھی اپنے کو منسوب کرتے ہیں اور اس نسبت کو پسند کرتے
ہیں۔ "رسالة التوحید ، ترجمہ تقویۃ الایمان" کے مصنف ابو الحسن علی ندوی
شاہ ولی اللہ اور ان کی کتاب "حجة اللہ البالغہ" کی خوب تعریف کرتے ہیں اور
اپنے رسالہ کے ہر شمارے میں یہ اعلان شائع کرتے ہیں کہ ان کا اور دارالعلوم ندوۃ
العلماء کا مذہب وہی ہے جو شاہ ولی اللہ دہلوی کا ہے۔ اور ان کو یہ نظر نہیں آتا کہ "رسالة
التوحید" اور "تقویۃ الایمان" کے حکم کے مطابق شاہ صاحب شریک اکبر میں بالکل
ڈوبے ہوئے ہیں۔ اسکی وجہ سے میں کہتا ہوں کہ دیوبندیوں کے دو مذہب اور دو روپے
ہیں۔ یہی حال فرقہ اہل حدیث کا بھی ہے۔ اس نے بھی شاہ صاحب کو اپنا پیشوا اور
امام مانا ہے جب کہ اس کا ایمان قرآن وحدیث اور اجماع سے زیادہ تقویۃ الایمان اور
کتاب التوحید پر ہے۔

اس طرح کی بات ہندوستان میں وہاں ہیں کے معلم اول شاہ اسماعیل دہلوی کی
کتاب "صراط مستقیم" کے حوالے سے پیکلے لڑ چکی ہے۔

- (۹) إِنَّمَا وَيُحْكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا - (المائدة - ۵۵)
اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ایک
دوسرے کے دشمن ہیں۔
اس کے ساتھ ان کا کوئی دالی نہیں۔
- (۱۰) فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاُ وَجِبْرِيلُ
وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ
بَعْدَ ذَلِكَ طَهيرٌ (صحریم - ۴)
(۱) صحیح بخاری میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَامًا فَأَخْبَرَنَا
عَنْ بَدْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
السَّجْنَةِ مَنَّا لَهُمْ وَأَهْلُ الشَّارِ
مَنَّا لَهُمْ، حَفِظَ ذَلِكَ مَنْ حَفِظَهُ
وَنَسِيَهُ مَنْ نَسِيَهُ۔

رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان
کھڑے ہوئے تو اہل بصرہ نے آفریقہ
سے جنہوں کے جنت میں اور
جنہوں کے جہنم میں داخل ہونے
تک کی خبر ہی جس نے یاد رکھا یا یاد
رکھا، اور جو بھول گیا، بھول گیا۔

(۲) صحیح مسلم میں حضرت عمرو بن خطاب رضی اللہ عنہ کی روایت میں اتنا زیادہ ہے۔
فَأَخْبَرَنَا بِمَا هُوَ كَمَا نَحْنُ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَأَعْلَمْنَا
أَحْفَظْنَا۔

تو جو بھول گیا، تم تک ہونے والا تھا اس کی کہیں خبر
میں تم ہم پر، اور وہ علم والا ہے جو اسے زیادہ یاد
رکھنے والا ہے۔

(۳) مشکوٰۃ باب الثمن میں بحوالہ کی طرح صحیحین حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے۔

مَا زِلْنَا شَيْئًا يَجُوزُ فِي مَقَابِرِهِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا حَدَّثَ بِهِ
حَفِظَهُ مَنْ حَفِظَهُ وَنَسِيَهُ مَنْ
نَسِيَهُ۔

اس مقام میں جو بھول گیا، تم تک ہونے والا تھا
یوم القیامہ کے دن جان فرما دیا۔ تو
جس نے یاد رکھا، یاد رکھا اور جو بھول
گیا، بھول گیا۔

(۴) صحیح مسلم میں حضرت ثوبان کی روایت ہے جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ زَوَىٰ لِي الْأَرْضَ
فَرَأَيْتُ مَشَارِقَ الْأَرْضِ
وَمَغَارِبَهَا۔

اللہ تعالیٰ نے میرے لیے زمین کو سمیٹ
دیا، تو میں نے اس کے مشرق و مغرب کو
دیکھ لیا۔

(۵) صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جیسا کہ زرقانی کی
شرح مواہب میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ رَفَعَ لِي الْأَرْضَ فَمَا أَظُنُّ إِلَيْهَا
وَأَنَّي مَا هُوَ كَمَا فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
كَأَنَّمَا أَظُنُّ إِلَى كُنْفِي هَلِيمٍ۔

پھر اللہ نے میرے لیے زمین کو سمیٹ کر ہی تم میں اس
کو اور جو کہ اس میں کیا تم تک ہونے والا ہے
اس طرح دیکھتا ہوں جیسا کہ پانی یہ چلے گا دیکھتا ہوں۔

انہی کے لیے علم غیب کے ثبوت میں کثیرا حدیث موجود ہیں جن کو علمائے اپنی
کتابوں میں ذکر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَأَوْلَانَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يَتْلُونَهَا
لِكُلِّ شَيْءٍ بِهِ (لحلل آیت: ۸۹) روشن بیان۔

ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا ہر چیز کا
روشن بیان۔

علامہ امام احمد رضا نے اپنی کتاب "الدولة العنكبوتية بالمادة الغيبية" میں
فرمایا۔ "تو قرآن عظیم گواہ ہے اور اس کی گواہی کسی قدر عظیم ہے کہ وہ ہر چیز کا تمہارا
اور تمہارا اس روشن اور واضح بیان کو کہتے ہیں جو اصلاً پوشیدگی بانی تھے کہ زیادت لفظ
زیادت معنی پر دلیل ہوتی ہے اور بیان کے لیے ایک بیان تو بیان کرنے والا ہے اور وہ اللہ
سبحانہ و تعالیٰ ہے اور دوسرا وہ جس کے لیے بیان کیا جائے، وہ وہ ہیں جن پر قرآن اترا
، ہمارے سرور رسول اللہ ﷺ۔ اور اہل سنت کے نزدیک شے ہر موجود کو کہتے ہیں تو اس
میں جملہ موجودات داخل ہو گئے، فرش سے عرش تک اور شرق سے غرب تک، اور حالتیں
اور حرکات و سکنات اور نیک کی جنشتیں اور ناکا ہیں اور لوگوں کے خطرات اور ارادے اور
ان کے سوا جو کچھ ہے، اور انہیں موجودات میں سے لوح محفوظ کی تحریر ہے تو ضرور ہے کہ
قرآن عظیم میں ان تمام چیزوں کا بیان روشن اور تفصیل کامل ہو۔"

اور یہ بھی ہم اسی حکمت والے قرآن سے پوچھیں کہ لوح میں کیا کیا لکھا ہوا
ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

كُلُّ شَيْءٍ صَاحِبٍ وَكُلُّهُ مُسْتَقَرٌّ (آیت: ۸۳) ہر چھوٹی بڑی چیز رکھی ہوئی ہے۔

اور فرماتا ہے:

وَكُلُّ شَيْءٍ وَكُلُّهُ مُسْتَقَرٌّ فِي أَيْمَانِ
مُؤْمِنِينَ۔ (نہس آیت: ۱۶۲)

اور ہر چیز ہم نے کن رکھی ہے ایک
باتے والی کتاب (سورہ ایمان)

اور فرماتا ہے:

وَلَا حَيْزُ فِي سُلْطَنَاتِ الْأَرْضِ
وَلَا زَلْزَلٌ وَلَا تَأْسِيسٌ إِلَّا فِي
كِتَابٍ مُّبِينٍ (مہم آیت: ۵۹)

کوئی دائر نہیں زمین کے اہم جریوں میں
اور زلزلہ تو دخل مگر ایک روشن کتاب
میں ہے۔ (سورہ ایمان)

اور چونکہ صحیح حدیثیں بیان فرماتی ہیں کہ زوال سے آخر تک جو کچھ ہو اور جو کچھ ہوگا سب لوح محفوظ میں لکھا ہے یہاں تک کہ جنت و دوزخ والے اپنے اپنے ٹھکانے میں جائیں۔ اور وہ جو ایک حدیث میں فرمایا کہ "ہذا ملک سب حال اس میں لکھا ہے اس سے یہی مراد ہے اس لیے کہ بھی "ہذا" بولتے ہیں اور اس سے اسکندہ کی مدت طویل مراد لیتے ہیں جیسا کہ بیضاوی میں ہے اور اسی کو "سماکن و ممانکون" کہتے ہیں۔ اور چونکہ علم اصول میں بیان کر دیا گیا کہ۔

(۱) مکرہ متامنیٰ میں عام ہوتا ہے تو جائز نہیں کہ اپنی کتاب میں اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز بیان سے چھوڑ دی ہو۔

(۲) اور کل کا لفظ عموم پر نہیں ہے زیادہ واضح ہے تو دروا نہیں کہ بیان روشن اور تفصیل سے کوئی چیز چھوٹ گئی ہو۔

(۳) اور یہ کہ عام افادہ استغراق میں یقینی ہے اور یہ کہ نصوص کو ظاہر پر محمول کرنا واجب ہے جب تک کوئی صحیح دلیل اس کو نہ پھیرے۔

(۴) اور یہ کہ جب تک کوئی دلیل مجبور نہ کرے تخصیص و تاویل، بات کا بدنام اور پھیرنا ہے ورنہ شرع جمیل سے امان اٹھ جائے۔

(۵) اور یہ کہ حدیث احادیث پر عملی اور درجہ صحت پر یہ عموم قرآن کی تخصیص نہیں کر سکتی۔ بلکہ اس کے سامنے متعلق ہو جائے گی۔ پھر حدیث کے پیچھے اور کسی میں وقال کی کیا کہتی ہے۔

(۶) اور یہ کہ جو تخصیص کلام سے جدا ہو وہ اس کا نسخ ہے اور خبر قابل نسخ نہیں۔

(۷) اور یہ کہ تخصیص عقلی عام کو اس کی عقلیت سے نہیں اتارتی۔

(۸) اور یہ کہ جو چیز تخصیص عقلی کے سبب عام کے کلیہ سے نکل جائے اسے سند بنا کر کسی عقلی دلیل سے تخصیص نہیں کر سکتے۔

تو اب بحمد اللہ تعالیٰ عرش تحقیق اس پر مستقر ہوا کہ ہمارے نبی ﷺ تمام "سماکن و ممانکون" کو جاننے ہیں اور جب کہ ہمیں معلوم ہو چکا کہ نبی ﷺ کا علم قرآن عظیم سے مستفاد ہے اور ہر چیز کا روشن بیان اور ہر شے کی تفصیل ہونا اس کتاب کریم کی

صفت ہے نہ کہ اس کی ہر آیت یا ہر سورت کی اور قرآن عظیم و قدس ذاتاً بلکہ تقریباً تیس برس میں تھوڑا تھوڑا اترا۔ جب کوئی آیت یا سورت اترتی تھی ﷺ کے علموں پر اور علوم بڑھاتی یہاں تک کہ جب قرآن عظیم کا نزول پورا ہوا ہر چیز کا مفصل روشن بیان پورا ہو گیا اور اللہ عز و جل نے اپنے حبیب ﷺ پر اپنی نعمت تمام کر دی جیسا کہ قرآن عظیم میں اس کا وعدہ فرمایا تھا۔

تو تمہاری نزول سے پہلے اگر نبی ﷺ سے بعض انبیاء علیہم السلام کے بارے میں فرمایا گیا کہ ہم نے ان کا ذکر تم سے نہ کیا اور منافقوں کے بارے میں فرمایا کہ تم انہیں نہیں جانتے یا نبی ﷺ نے کسی قصہ یا معاملہ میں توقف فرمایا یہاں تک کہ وہی اترتی اور علم لائی تو یہ نہ ان آیتوں کے معنی ہے اور نہ نبی ﷺ کے احاطہ علم کا کافی جیسا کہ اہل انصاف پر مبنی نہیں۔ (الدولة المکیة تصنیف امام احمد رضا)

امام احمد رضا نے کتاب کے شروع میں ذکر کیا ہے کہ علم کی دو تقسیمیں ہیں علم کی ایک تقسیم اس کے مصدر (جہاں سے وہ صادر ہوا) کے اعتبار سے ہے۔ اور دوسری تقسیم اس کے متعلق (مخ لا م جس سے وہ متعلق ہوا) کے اعتبار سے ہے۔ اور ان سے ایک اور تقسیم نکلتی ہے اس اعتبار سے کہ متعلق کس طرح کا ہوا۔

پہلی تقسیم تو یہ ہے کہ علم اترواتی ہے۔ اگر اس کا مصدر ذات عالم ہے اس کے غیر کو اس میں وظل نہ ہو نہ یوں کہ غیر کا عطا ہے، نہ یوں کہ غیر اس میں کسی طرح سبب ہے، یا عطا کی ہے جب کہ غیر کی عطا ہے۔ پہلی قسم مولیٰ سمانہ و تعالیٰ کے ساتھ خاص اور اس کے غیر کے لیے محال ہے اور جو اس میں سے کوئی حصہ جہاں بھر میں کسی کے لیے ثابت کرے اگرچہ ایک ذرہ سے کم تر سے کم تر وہ یقیناً کافر و مشرک ہوا اور تاہر و باہر ہوا۔ اور دوسری قسم مولیٰ تعالیٰ کے بندوں کے ساتھ خاص ہے۔ اللہ کے لیے ممکن نہیں اور جو اس طرح کا کوئی علم اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت کرے وہ کافر ہوا اور ایسی چیز لایا جو مشرک اکبر سے بھی زیادہ ضعیف و شنیع ہے۔ (اس لیے کہ مشرک تو وہ ہے جو اللہ کے برابر دوسرے کو جانے اور اس نے غیر خدا کو خدا سے برتر سمجھا)

اور دوسری تقسیم تو یہ ہے کہ علم دو قسم ہے ایک مطلق علم، اور اس سے میری

مراد وہ مطلق ہے جو علم اصول کی اصطلاح ہے جس کا ثابت کرنا کسی ایک فرد کا ثبوت چاہتا ہے اور نفی کرنا کئی افراد کی نفی ہوتا ہے۔ اور دوسری، علم مطلق، اور اس سے ہمیں مراد وہ ہے جو مجموعہ و استغراق حقیقی کا مفاد ہے، جس کا ثبوت نہیں ہوتا جب تک کہ جملہ افراد موجود نہ ہوں۔ اور صرف کسی ایک فرد کی نفی سے مستثنیٰ ہو جاتا ہے۔ اور یہ علم تعلق کے اعتبار سے دو طرح کا ہے۔ ایک اجمالی، دوسرے تفصیلی، جس میں ہر معلوم جدا اور ہر مفہوم دوسرے سے ممتاز ہو۔ یعنی عالم کو جتنے معلومات ہوں کل یا بعض۔ تو اس دوسری تقسیم میں یہ چار قسمیں ہیں۔ ان میں سے ایک اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اور وہ "علم مطلق تفصیلی" ہے۔ جس پر آیت کریمہ دلالت کرتی ہے۔

وَسَمَّانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا۔ اور اللہ سب کچھ جانتا ہے۔

(فتح آیت ۲۶)

(کوزلا بیان)

اس لیے کہ ہمارا رب تبارک و تعالیٰ اپنی ذات کریم اور اپنی غیر متناہی صفات اور ان سب حادثوں کو جو موجود ہوئے اور ان کو جو اب تک موجود ہوتے رہیں گے اور تمام ممکنات کو جو نہ کبھی موجود ہوئے اور نہ کبھی موجود ہوں بلکہ تمام محالات کو بھی جانتا ہے۔ تو تمام مفہومات میں سے کوئی چیز علم الہی سے باہر نہیں۔ ان سب کو پوری تفصیل کے ساتھ جانتا ہے ازل سے ابد تک۔ اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات غیر متناہی، اور اس کی صفات غیر متناہی اور ان میں سے ہر صفت غیر متناہی، اور ہر حد کے سلسلے غیر متناہی ہیں۔ اور ایسے ہی ابد کے دن اور اس کی گھڑیاں اور اس کی آئین اور جنت کی نعمتوں میں سے ہر نعمت اور جہنم کے عذابوں میں سے ہر عذاب اور جناتیوں اور روزیوں کی سائیس اور ان کی پگلوں کا چھپکنا اور ان کی جنبشیں اور ان کے سوا اور چیزیں سب اس کے علم میں ہیں اور غیر متناہی ہیں۔ اور سب اللہ تعالیٰ کو ازل و ابد میں کامل تفصیلی احاطہ کے ساتھ معلوم ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ کے علم میں غیر متناہی کے سلسلے غیر متناہی ہر ہیں۔ بلکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے ہر ہر ذرے سے متعلق غیر متناہی علوم ہیں۔ اس لیے کہ ہر ذرے کو ہر ذرے سے جو ہو چکا یا آئندہ ہوگا یا ممکن ہے کہ ہو سکتی ہو، کوئی نسبت، قرب و بعد و جہت میں ہوگی جو زمانوں میں بدلے گی ان مکانوں کے بدلنے سے جو واقع یا ممکن ہے روز اول سے زمانہ

غیر محدود تک۔ اور یہ سب اللہ عز و جل کو بالفعل معلوم ہیں تو مولیٰ تعالیٰ کا علم غیر متناہی در غیر متناہی در غیر متناہی ہے۔ گویا وہ اہل حساب کی اصطلاح پر غیر متناہی کی تیسری قوت ہے جسے ملک کہتے ہیں کہ ایک عدد کو جب اسی عدد میں ضرب دیا جائے تو مجدد ہوتا ہے اور جب مجدد کو اسی عدد میں ضرب دیا جائے تو کعب ہو جاتا ہے اور یہ سب باتیں روشن ہیں ہر اس شخص کے نزدیک جو اسلام سے کچھ بھی حصہ رکھتا ہے۔

اور معلوم ہے کہ کسی مخلوق کا علم ان واحد میں غیر متناہی کئی بالفعل کو پوری تفصیل کے ساتھ کہ ہر فرد دوسرے سے رتبہ کامل ممتاز ہو سکتا ہو سکتا۔ اس لیے کہ امتیاز جب ہی ہوگا کہ ہر فرد کی جانب خصوصیت کے ساتھ لحاظ لایا جائے اور غیر متناہی لحاظ ایک آن میں نہیں حاصل ہو سکتے۔ تو مخلوق کا علم اگرچہ کتنا ہی کثیر و وسیع ہو یہاں تک کہ عرش و فرش میں روز اول سے روز آخر تک اور اس کے کروڑوں مثل سب کو محیط ہو جائے جب بھی محدود بالفعل ہی ہوگا۔ اس لیے کہ عرش و فرش دو گھبرنے والی حد ہیں اور روز اول سے روز آخر تک یہ دوسری دو حدیں ہوئیں۔ اور جو دو حاصروں کے درمیان محصور ہو وہ ضرور متناہی ہوگا۔ ہاں علم مخلوق میں غیر متناہی بہ معنی لا یَقِیْفُ عِنْدَ حَدٍّ (جو کسی خاص حد پر نہ رکے) ممکن و درست ہے اور غیر متناہی بہ معنی لا یَقِیْفُ عِنْدَ حَدٍّ علم باری میں محال ہے اس لیے کہ اس کے علوم و صفات تہجد اور نوپید ہونے سے برتر ہیں تو ثابت ہوا کہ غیر متناہی کئی بالفعل علم الہی کے ساتھ خاص ہے۔ اور غیر متناہی بہ معنی لا یَقِیْفُ عِنْدَ حَدٍّ اس کے بندوں کے علم سے خاص ہے۔ اور اول یعنی غیر متناہی کئی بالفعل کا حصول غیر باری تعالیٰ کے لیے نہ ہوگا۔

باقی تین قسمیں یعنی علم مطلق اجمالی اور مطلق علم اجمالی و تفصیلی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ خاص نہیں۔ اس لیے کچھ تفصیل کرنے کے بعد فرمایا، تو ثابت ہوا کہ وہ علم جو اللہ عز و جل کے ساتھ خاص ہونے کے لائق ہے وہ نہیں مگر علم ذاتی اور علم مطلق تفصیلی، کہ جو معلومات الہیہ کو استغراق حقیقی کے ساتھ محیط ہو۔ تو جن آیتوں میں غیر خدا سے علم کی نفی آئی ہے ان میں ضروری ہے کہ یہی دونوں معنی مراد ہوں اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وہ علم جس کے لیے ثابت کر سکتے ہیں وہ علم عطائی ہے خواہ علم مطلق اجمالی ہو یا مطلق علم

تفصیلی یا اجمال۔ تو یہی قسم اُن آیتوں سے مراد ہے جن میں بندوں کے لیے علم غیب کا اثبات ہے (ملخصاً)

دہا بیہ اکثر یہ کہا کرتے ہیں کہ اگر کسی کو ساری مخلوقات کے علوم پورے طور سے حاصل ہو جائیں تو لازم آئے گا کہ اُس کا علم خدا کے علم کے برابر ہو جائے۔ لیکن یہ شبہ اس قابل نہیں کہ کسی مسلمان کے دل میں اس کا خطرہ بھی گزرے، کیا اندھوں کو یہ نہیں سوچتا کہ۔

- (۱) اللہ کا علم ذاتی ہے اور مخلوق کا علم عطائی۔
- (۲) اللہ کا علم اُس کی ذات کے لیے واجب ہے اور مخلوق کا علم اُس کے لیے ممکن۔
- (۳) اللہ کا علم ازلی، سرمدی، قدیم حقیقی ہے اور مخلوق کا علم حادث ہے۔ اس لیے کہ تمام مخلوق حادث ہے اور صرف موصوف سے پہلے نہیں ہوتی۔
- (۴) اللہ تعالیٰ کا علم غیر مخلوق ہے اور مخلوق کا علم مخلوق ہے۔
- (۵) اللہ تعالیٰ کا علم کسی کے زبردست نہیں اور مخلوق کا علم اللہ کی قدرت اور قہر و اثر کے تحت ہے۔

- (۶) علم الہی کا ہمیشہ رہنا واجب ہے اور علم مخلوق کا فنا ہونا ممکن ہے۔
- (۷) علم الہی کسی طرح بدل نہیں سکتا اور علم مخلوق میں تغیر واد ہے۔

ان تفرقوں کے ہوتے ہوئے علم الہی اور علم خلق میں برابری کا وہم انھیں لوگوں کو ہو سکتا ہے جو خدا کی لعنت میں گرفتار ہیں اور رب نے جن کی سماعت و بصارت سلب کر لی ہو۔ یہ فرق ایسے زبردست ہیں کہ آپس دیکھتے ہوئے علم مخلوق اور علم خالق میں صرف (ع، ل، م) یعنی جنس نام کی شرکت رہ جاتی ہے اور ہم تو اس پر دلائل قاہرہ قائم کر چکے ہیں کہ مخلوق کا علم تمام معلومات الہیہ کا احاطہ کر لے۔ یہ عقلاً، شرعاً ہر طرح قطعاً محال ہے۔

اور دہا بیہ جب انہ کے تلبیین کو سنتے ہیں کہ وہ انہ کی بیری اور قرآن وحدیث کے اتباع سے نبی ﷺ کے لیے روز اول سے روز آخر تک کی تمام گذشتہ اور آئندہ باتوں کا علم ثابت کرتے ہیں تو یہ دہا بیہ ان پر شرک و کفر کا حکم لگاتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ انھوں نے علم

دہا بیہ کا انصام

الہی سے علم نبی ﷺ کو برابر کر دیا۔ یہ حکم لگانے والے خود ہی خبط و غلطی میں پڑے ہیں اور شرک و کفر کے گڑھے میں گرے ہیں۔ اس لیے کہ یہ محدود، محصور اور محدود عالم مخلوق کے لیے ثابت کرنے میں جب انھوں نے علم الہی سے مساوات مان لی تو اس بات کے متفقہ ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ کا علم اس اتنی ہی قلیل، بغیر، کمزور اور معمولی مقدار میں ہے۔ کیوں کہ علم الہی اُن کے نزدیک اس مقدار سے زیادہ ہوتا تو زیادہ کم کے برابر کیسے ہو جاتا تو وہ مساوات کا حکم نہ کرتے۔ لیکن وہ اس کا حکم لگاتے ہیں تو اللہ ہی کے علم سے مٹھکھا کر رہے ہیں اور زبردستی اسے ناقص بنا رہے ہیں۔ ہم اللہ سے فتنوں سے نجات کا سوال کرتے ہیں۔ (الدولة العنکبة ملخصاً)

اس نئے، گمراہ اور سوادِ اعظم سے خارج فرقہ کا بیان بسط و تفصیل کے ساتھ کیا گیا۔ اس سبب سے کہ اُس کا تخریج، اُس کا نفاذ عام اور اُس کا فریب مضر ہے۔ اللہ ہی صراطِ مستقیم کی ہدایت دینے والا ہے۔ اس قدر بسط و تفصیل کے باوجود بہت سی بحثیں باقی رہ گئی ہیں جو علمائے اہل سنت کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ مجھے امید ہے کہ اہل بصارت و بصیرت کے لیے انتہائی کافی ہوگا۔ اللہ تعالیٰ عمدہ فہم اور اچھی نیت عطا فرمائے۔ اور جو کمالِ بسط و تفصیل کا خواہش مند ہو وہ علماء کی کتابوں کا مطالعہ کرے۔

مذکورہ گمراہی کی تکلیفی کو ظاہر کرنے کے لیے اس مقام پر دہا بیہوں کے ایک قائد مسز ایڈواکام آزاد کا بیان نقل کرنا مناسب ہوگا۔ وہ کہتے ہیں:

’والدم مرحوم (مولانا فخر الدین) کہا کرتے تھے کہ گمراہی کی موجودت تہیب یوں ہے پہلے دہا بیہ، پھر نیچریت، نیچریت کے بعد تیسری قدرتی منزل جو الحادِ قطعی کی ہے اُس کا وہ ذکر نہیں کرتے تھے۔ اس لیے کہ وہ نیچریت ہی کو الحادِ قطعی سمجھتے تھے۔ لیکن میں تسلیم کرتے ہوئے اتنا اضافہ کرتا ہوں کہ تیسری منزل الحاد ہے اور تھیک تھیک مجھے یہی پیش آیا۔ سرسید مرحوم (بانی نیچریت) کو بھی پہلی منزل دہا بیہ تھی ہی کی پیش آنی تھی۔“

(’آزاد کی کہانی خود اراہ کی رہائی‘ ص ۳۵۹ بارہم نومبر ۱۹۶۵ء، مکتبہ اشاعت القرآن، دہلی)

اسی کتاب میں ۶۲ پر ہے۔

”میں نے سرسید سے بڑی چیز، جو اس وقت ہائی تھی وہ یہی ترک تھی، مشرکین کی، فہنہا کی، مہد ثین کی، مشفقین کی، تمام علماء کی، تیرہ سو برس کے تمام اجتماعی عقائد و مسلمات کی، اور ان کرداروں اور ان گنت مسلمانوں کی جو تیرہ صدیوں میں گزر چکے، تاہم میں خود سرسید کا نہ صرف مقلد اُمّی تھا بلکہ تقلید کے نام سے پرستش کرتا تھا۔“

ان کا ایک قول اور ملاحظہ فرمائیے۔

”سورج نکل آیا مگر میں نے نماز نہیں پڑھی۔ دن بھر یہی حالت رہی کہ کبھی ملامت کا احساس جاگ اٹھتا اور کبھی دماغ میں توہمات سے آزاد کہ فرور و فرور مٹوس ہوتا۔“

اس کے بعد بالائزہم نماز ترک کر دی، تھوڑے ہی دنوں کے بعد عید آگئی اس میں شرکت نہ کر سکی۔ چنانچہ دو گاند عید پڑھا، لیکن پھر اس پر سخت ندامت ہوئی اور یہ فیصلہ کیا کہ آئندہ اس سے بھی اجتناب کرنا چاہیے۔

(آزادی کہنی، نورآزادی، زمینی ۱۹۳۱ء، ص ۱۸۱، القرآن، دہلی)

مؤرخین اور ماہرین سیاست کا بیان ہے کہ شیخ فخری محمد بن عبدالوہاب، مرزا غلام احمد قادیانی، سید احمد نچھری، اور اسحاق علی دہلوی یہ سب برطانوی سامراج کے لگائے ہوئے پودے تھے جنہیں اس نے اس مقصد سے لگائے تھے کہ مسلمانوں کے دلوں سے اسلام کی سطوت اور جہاد کا جذبہ سلب کر لے اور ان کے اندر مغربی تمدن اور مغربی افکار کی محبت پیدا کر کے ان کا شیرازہ منتشر کر دے تا کہ وہ تمدن و کفر کی سامراج کا مقابلہ نہ کر سکیں اور ان لوگوں نے اس کے اکثر مقاصد کی تکمیل بھی کی۔ چنانچہ قادیانی نے جہاد کو حرام ٹھہرایا اور اس سے ایسی نفرت دلائی کہ دلوں سے جذبہ جہاد مٹ گیا۔ اور نچھری نے مغربی افکار و تمدن کی محبت سے تعلیم یافتہ افراد کے دلوں میں اس حد تک بھردی کہ وہ

اندھے بہرے ہو کر مغربی افکار و خیالات کو اسلامی نظریات پر ترجیح دینے لگے اور مغربی تمدن پر پلکتے ہوئے ٹوٹ پڑے۔ اور شیخ فخری اور اسماعیل دہلوی نے ایک نئے مذہب کی بنا ڈالی اور مسلمانوں کو ائمہ اور مصلیٰ سے سلف سے دور کر کے ان کا شیرازہ منتشر کر دیا اور ان میں وہابی، دیوبندی، غیر مقلد، جمعی، اور مودودی جیسی جماعتیں پیدا ہو گئیں۔ جنہوں نے مذہب قدیم پر قائم رہنے والے اہل سنت کی بھرپور مخالفت کی اور اپنے باطل شبہات اور کمزور دلائل کے باعث اہل سنت پر تلخ و شرک کا حکم لگا دیا۔

بدعتوں اور بد مذہبوں سے اجتناب کے تعلق سے

قرآن وحدیث کی ہدایات

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ہدایت کے لیے زمین و آسمان میں واضح نشانیاں

مقرر کیں اور اپنی روشن کتاب نازل فرمائی۔ ارشاد فرمایا:

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلْبُيُوتِ

جِبْرِیْلُ قَوْمُ۔ (ہی اسرائیل، آیت ۹) سے یہی ہے۔ (تکوڑا، بیان)

اور صراطِ مستقیم پر گامزن ہونے کے لیے دعا مانگنے کا طریقہ سکھایا:

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (الماعون)

اور صراطِ مستقیم کیا ہے اس کی وضاحت اپنے اس قول سے فرمائی:

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ۔ راستان کا جن پر تے احسان کیا۔

(تکوڑا، بیان)

(الماعون)

اور جن پر اللہ کا انعام ہوا ان کی تعظیم اپنے اس قول سے فرمائی:

وَمَنْ يُضِلْ لَهِ وَكَرِهًا فَلْيَلْفِ مَعِ

الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ

وَالضَّالِّينَ وَالشَّكَّانَ وَالضَّالِّينَ

وَحَسْبُ لَكُمْ الْيَوْمَ النَّارُ (سجده ۷۰)

اور یہ کیا اسے سمجھ سکتی ہیں۔ (تکوڑا، بیان)

اس آیت کی تفسیر میں امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے بواسطہ ضحاک حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ قیامت تک ہر نئے دین والا اور ہر بڑی اس آیت میں داخل ہے۔ اس لئے..... عہد نبی محمد، امین ابی حاتم اور ابو اسحاق نے محمد بن سیرین سے تخریج کی ہے کہ ان کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت بد مذہبوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے اس لئے اور عہد نبی محمد اور امین امین نے محمد بن علی سے روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ بد مذہب وہ لوگ ہیں جو اللہ کی آیتوں میں پڑتے ہیں۔ اور انکے سیرات الأَخْبَرِ فِي بَيَانِ الْأَيَاتِ الشَّرْعِيَّةِ میں اسی آیت مذکورہ تحت ہے کہ فقہاء کے کلام سے ظاہر ہے کہ یہ آیت اپنے مفہوم پر پاتی ہے اور یہ کہ ظالم قوم سے مراد بد مذہب فاسق اور کافر ہے اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ بیعتنا منع ہے۔ اس لئے۔

یہ وہ امور ہیں جن کی طرف قرآن نے رہنمائی کی ہے اور حدیث رسول نے قرآن کی تفسیر کی ہے اور بد مذہبوں کی تفصیل بتائی ہے اور امت کو ان سے متنبہ کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام کو حکم دیا ہے کہ وہ پوری قوت سے حق کو ظاہر کریں۔ اور منظم ڈھنگ سے باطل کا خاتمہ کریں اور مکمل مشورتی سے بدعتوں کی آگ بجھائیں۔

علماء رہبانجن نے ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کیا ہے۔ اور دین کی سرحدوں کا دفاع نیز مسلمان کی حفاظت اور بے دینوں اور بدعتوں کا مقہور بلکہ کیا ہے۔ احیائے دین و ملت، ابطال فتنہ و بدعت اور دعوت و تبلیغ کی تاریخ علمائے مساعی جلیلہ اور گراماں قدر اور قابل تحسین کارناموں سے بھری ہوئی ہے۔ میں یہاں حدیث کی تعلیمات اور دور و صحابہ سے لے کر آج تک کے علماء و ائمہ کے مختصر کارنامے پیش کرتا ہوں۔

﴿حدیث کی رہنمائی﴾

فقہوں کے ظہور کے بارے میں تنبیہ اور بدعت و اہل بدعت کی مذمت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

(۱) بنی اسرائیل میں بہتر فرتے ہوئے اور میری امت میں بہتر فرتے ہوں گے سوائے ایک فرتے کے سب جہنمی ہوں گے۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ ایک

چنانچہ واضح ہو گیا کہ صراط مستقیم انبیاء، صدیقین، شہداء، اور صالحین کا راستہ ہے۔ اور صالحین وہ لوگ ہیں جنھوں نے انبیاء کی اطاعت کی اور صدیقین و شہداء کی بیعت کی تو انھیں کا راستہ حق راستہ ہے اور جو ان کی راہ پر چلا وہی صراط مستقیم پر چلا اور اس نے دین تویم پایا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
فَأْتِبُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ
بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ - (۱۰۳-معاہ ۶)

تو اللہ تعالیٰ نے صراط مستقیم کے علاوہ دوسرے تمام راستوں پر چلنے سے منع فرمایا۔ ایسے ہی مومنوں کے راستے کی پیروی کرنے کا حکم دیا اور جو ان کے راستے کے خلاف چلے آئے جہنم کے عذاب سے ڈرایا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا۔

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ
مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ
سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا يَوَلَّى
وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا -
(۱۱۵-سجادہ ۴)

اور اللہ تعالیٰ نے بد مذہبوں کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے سے منع فرمایا اور ان سے دور رہنے کا حکم فرمایا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي
أَيْنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ عَتَىٰ
يَخُوضُونَ فِي حَدِيثِ غَيْرِهِ وَإِنَّمَا
يُنْسَبُكَ الْضَلُوطُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ
الْبَدْحِ مَعِ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝

اور اسے سنے والے جب تو انہیں دیکھے جو جانیں ان میں پڑتے ہیں تو ان سے حد سے بچنے کے لئے ان سے اجتناب کرنا چاہئے۔ اور جو ان کے ساتھ جھگڑا کرے تو یاد آئے کہ ظالموں کے پاس نہ

بیٹہ۔ (نور الایمان)

(۶۸-معاہ ۶)

فرقہ کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا: وہ راستہ جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ ہیں۔ اس حدیث کی روایت ترمذی، حاکم اور ابن عساکر نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔

(۲-۷) ابن ماجہ اور طبرانی نے بحکم اوسط میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے "میری امت میں جتنے فرقے ہوں گے سوائے ایک کے سب جہنمی ہوں گے۔ اور وہ ایک فرقہ وہ ہے جو اس طریقہ پر عمل پیرا ہو جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ"۔ طبرانی نے کبیر میں، حاکم نے مستدرک میں اور امام احمد نے مسند میں معاویہ سے روایت کی "كُلُّهَا فِي النَّارِ الْأَوْحَادُ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ" یعنی سب جہنم میں جائیں گے سوائے ایک فرقہ کے۔ اور یہ ایک فرقہ اہل سنت و جماعت ہے۔ عبد بن حمید نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی "كُلُّ فِرْقَةٍ بَيْنَهَا فِي النَّارِ الْأَوْحَادُ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ" (کنز العمال ۱۸۸/۱) ابن نجار نے اس حدیث کا بعض حصہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ اور انہیں سے یہ حدیث اپنے پورے معنی کے ساتھ موقوفاً عدنی اور ابن عساکر سے مروی ہے۔ اور انہیں سے موقوفاً ابو نعیم نے "حلیہ" میں روایت کیا ہے کہ "یہ امت جتنے فرقوں میں بٹ جائے گی۔ اُن میں سب سے بُرا فرقہ وہ ہوگا جو ہمارے مذہب کا دُکوی کرے گا مگر ہمارے معاملے میں جدا ہوگا"

اور اسی کے مثل کا میں ابن عدی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کی اور ایسے ہی ابن ماجہ نے حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال ۱۱۰۷-۱۱۰۹)

(۸) آخری زمانے میں کچھ دجال کذاب ہوں گے جو تمہارے پاس ایسی حدیثیں لائیں گے جو نہ تم نے سنی ہوں گی نہ تمہارے باپ دادا نے۔ تو خود کو ان سے دور رکھو اور اُن کو اپنے سے دور رکھو۔ کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں اور تمہیں فتنے میں نہ ڈال دیں۔ (رواہ مسلم عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ)

(۹) بے شک میرے بعد کچھ ایسے امام (سرदार) ہوں گے کہ اگر تم اُن کی اطاعت کرو گے تو تمہیں کافر بنا دیں گے اور اگر نافرمانی کرو گے تو تمہیں قتل کر دیں گے۔ وہ کفر کے امام اور گمراہی کے سرदार ہیں۔ اسے طبرانی نے بحکم کبیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے۔ (کنز العمال ۱۱۳۱)

(۱۰-۱۱) بیکل اللہ تعالیٰ تمہیں علم عطا کرنے کے بعد تم سے سلب نہ کرے گا۔ ہاں علماء کو اُن کے علم کے ساتھ اٹھائے گا اور جاہل لوگ باقی رہ جائیں گے۔ اُن سے مسئلہ پوچھا جائے گا تو وہ ٹوٹی ویں گے۔ خود گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو گمراہ کریں گے۔ طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ اور اسی کے ہم معنی امام احمد، شیخین، ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال ۱۰۷۱-۱۰۷۰)

(۱۲-۱۵) یقیناً سب سے خوفناک چیز جس کا میں اپنی امت پر خطرہ محسوس کرتا ہوں گمراہ گر علم ہیں۔ امام احمد اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابو درداء سے اور ترمذی نے حضرت ثوبان سے اور امام احمد اور ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت عمر سے۔ اور امام احمد نے حضرت ابو ذر سے (رضی اللہ عنہم) روایت کی ہے۔ حضرت ابو ذر کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ "عَبَّرَ اللَّهُ عَنِ الْخَوَافِ عَلَى أُمَّتِي مِنَ الْكُفَّارِ، أَلَا يُشْفِي الْمُضَلُّونَ" (جاہل کے سوا جس کا میں اپنی امت پر دجال سے زیادہ خوف کرتا ہوں وہ گمراہ گر علم ہیں)

(۱۶-۱۸) یقیناً سب سے خوفناک چیز جس کا میں اپنی امت پر اندیشہ کرتا ہوں ہرزبان دان منافق ہے۔ امام احمد اور ابن عدی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی، طبرانی نے کبیر میں، بیہقی نے شعب الایمان میں اور ابن حبان نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہم سے روایت کی اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے اوسط میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ (کنز العمال ۱۰۶۱۰-۱۱۳۱)

(۱۹) عنقریب لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ مسجد میں ایک ہزار بلکہ اس سے زیادہ لوگ نماز پڑھیں گے مگر اُن میں کوئی مومن نہ ہوگا۔ دہلی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے۔ اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے کبیر میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں روایت کی ہے۔ (کنز العمال ۱۱۶۱۱، ۱۵۷، ۱۵۷)

(۲۰) کچھ تو میں ایمان لانے کے بعد ضرور کافر ہو جائیں گی۔ طبرانی نے کبیر میں جہتم اور ابن عساکر نے حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

(۲۱) لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ مومن ان میں چھپ کر رہے گا جیسے آج منافق تمہارے درمیان چھپ کر رہتا ہے۔ ابن اسحاق نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ (کنز العمال ۱۵۶۱، ۱۵۷)

(۲۲) آخری زمانہ میں بیکڑے مکڑوں کی طرح پڑھنے لکھنے لوگ ہوں گے۔ تو جو یہ زمانہ پائے وہ ان سے اللہ کی پناہ مانگے۔ اسے ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۲۳) بدکردار عطا سے میری امت کی ہلاکت ہے۔ اس حدیث کی روایت حاکم نے اپنی تاریخ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔

(۲۴) نیک اعمال ایسے فتنوں کے ظہور سے پہلے کرو جو شب تاریک کے حصوں کے مانند ہوں گے۔ اگر آدمی صبح کے وقت مومن ہوگا تو شام کو کافر ہو جائے گا۔ اور شام کو مومن ہوگا تو صبح کو کافر ہو جائے گا۔ کوئی دنیا کے حقیر سامان کے عوض اپنا دین بیچے گا۔ اسے امام احمد، مسلم، اور ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۲۵) حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تیرہ ماہ رہے تھے کہ عبد اللہ بن ابی اسود نے تمہاری آواز کو سنے گا: یا رسول اللہ انصاف کیجئے۔ آپ نے فرمایا: تمہارے لیے عرض کیا، یا رسول اللہ! اجازت دیجیے میں اس کرے گا۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اجازت دیجیے میں اس کی گردن مار دوں۔ فرمایا: چھوڑ دو۔ اس کے ہتھالیسے ساتھی ہوں گے کہ تم میں کوئی اپنی نماز کو ان کی نماز کے مقابلے میں اور اپنے روزے کو ان کے روزوں کے مقابلے میں حقیر سمجھے گا۔ وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیرے کار کو چھید کر نکل جاتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے۔ وہ مسلمانوں کو قتل کریں گے اور بت پرستوں کو چھوڑ دیں گے۔ اسے بخاری، مسلم، ابو داؤد، نسائی اور امام احمد نے بالفاظ متقار بہ روایت کیا ہے۔

(۲۶) آخر زمانے میں ایک قوم نکلے گی جو عمر اور بے خوف لوگ ہوں گے۔ حدیث میں سنائیں گے اور قرآن پڑھیں گے جو ان کے گلے سے نیچے نہ اترے گا۔ وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیرے کار سے نکل جاتا ہے۔ (حدیث) اسے بخاری، مسلم،

ابو داؤد، اور نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۲۷-۳۲) ایک روایت میں ہے "وہ مخلوق میں سب سے بدتر اور سرشت میں سب سے برے ہوں گے" سعادت ہے اس کے لیے جو ان کو قتل کرے یا وہ اس کو قتل کریں۔ وہ کتاب اللہ کی طرف دعوت دیں گے حالانکہ ان کا اس (کتاب) سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔ جو ان سے چھا کرے گا وہ اللہ سے قریب تر ہوگا۔ ان کی خاص علامت سر منڈانا ہوگی۔ یہ حدیث حضرت ابو سعید، حضرت انس، حضرت ابو ذر، حضرت رافع بن عمرو، حضرت جابر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ امام احمد، بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔ ان کے الفاظ قریب قریب اور کچھ کمی بیشی کے ساتھ ہیں۔

(۳۳-۳۶) ایک روایت میں ہے۔ ان کی خاص علامت سر منڈانا ہے۔ وہ ہمیشہ نکلنے زہن سے یہاں تک کہ ان کا آخری فیصلہ صبح دھال کے ساتھ لٹکے گا۔ جو جب تم انہیں پاؤ قتل کرو۔ وہ مخلوق میں سب سے بدتر اور سرشت میں سب سے برے ہوں گے۔ اس حدیث کی روایت امام احمد، نسائی، ابو یوسف نے کبیر میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔ اور ایک روایت میں ہے۔ "مشرق سے ایک سر منڈانے والی قوم نکلے گی" اسے ابو نعیم نے اپنا میں، خلیفہ اور ابن عساکر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ اور امام احمد نے مسند میں، طبرانی نے کبیر میں، حاکم نے مستدرک میں، ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت ابن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ اور ابی اسحاق نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ "يُخْرَجُ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ قَوْمٌ يَخْرُجُ نَسَمٍ مِنَ الْمَشْرِقِ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يَتَّبِعُونَ قُرْآنَهُمْ، كُلَّمَا فَطَّعَ قَوْمٌ نَسَمًا قَوْمٌ حَتَّى يَكُونُوا خَيْرَهُمْ يَخْرُجُ مَعَ تَسْبِيحِ الْمَسْجِدِ" یعنی کچھ قوم مشرق سے خروج کریں گے، قرآن پڑھیں گے وہ ان کے عقلموں سے آگے نہ بڑھیں گے۔ جب جب ایک نسل ختم ہوگی دوسری نسل پیدا ہوگی۔ یہاں تک کہ ان کا آخری شخص صبح دھال کے ساتھ لٹکے گا۔ (کنز العمال کتاب النسخ ۱۸۱۱، ۱۸۱۲)

(۳۷) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ انھوں نے فرمایا: بخدا مجھے معلوم نہیں کہ میرے رفقاء بھول گئے یا بھولے ہوئے بن گئے۔ خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

(۴۳) میری امت کے دو گروہ ایسے ہوں گے جن کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں۔ پہلا مرحبہ ہے اور دوسرا قدریہ۔ عرض کیا گیا مرحبہ کون ہیں؟ ارشاد فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ ایمان صرف قول سے عمل نہیں۔ پھر عرض کیا گیا قدریہ کون ہیں؟ فرمایا: وہ لوگ ہیں جو کہیں گے کہ شرف قریش پر اپنی سے نہیں ہے۔ اسے تیغی نے سنن میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔

(۴۴-۵۳) میری امت میں دو فرقے ایسے ہوں گے جن کا اسلام میں کوئی نصیب نہ ہوگا ایک مرحبہ دوسرا قدریہ۔ اس حدیث کے راوی صحابہ اور تخریج کرنے والے مصنفین کے نام اس طرح ہیں۔

(۱) راوی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما عن جابر رضی اللہ عنہ۔ بخاری فی التاريخ السنائی، ابن ماجہ۔

(۲) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ خطیب فی التاريخ۔

(۳) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ۔ طبرانی در معجم اوسط۔

مرحبہ اور قدریہ دونوں فرقوں یا صرف ایک کی مذمت میں مزید احادیث۔

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ و حضرت جابر رضی اللہ عنہ۔ حلیۃ الاولیاء، لابی نعیم، معجم اوسط طبرانی۔

(۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ معجم طبرانی کبیر، کامل لابن ہدی۔

(۶) حضرت علی رضی اللہ عنہ۔ دار تقنی فی العلل۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ ابوداؤد، مستدرک حاکم، تاریخ بخاری۔

(۷) حضرت عمر رضی اللہ عنہ۔ معجم اوسط طبرانی

(۸) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ۔ تاریخ ابن عساکر۔

(۹) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ۔ مسند الرواسی، مسند ابی یوسف۔

(۱۰) حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ۔ مستدرک حاکم۔

(۱۱) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ کامل لابن ہدی۔ اور دوسرے صحابہ کرام سے

بھی روایات آئی ہیں۔ (کنز العمال ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۲۰، ۱۲۱)

(۵۵) عظیم معاملہ، عاجز کرنے والا بوجھ اور نہ منقطع ہونے والا شر، بد مذہبی

کا اعلان اور بدعتوں کا اظہار ہے۔ اس حدیث کا اظہار نے کبیر میں حضرت حکم بن عبیر

فنائن دنیا تک پیدا ہونے والے فتنہ کے کسی بھی ایسے قائد کو نہ چھوڑا جس کے ہمو اوس کی تعداد تین سو یا اس سے زیادہ ہو مگر حضور نے ہمیں اس کا نام، اس کے باپ کا نام اور اس کے قبیلے کا نام بتلایا۔ (ابوداؤد)

(۳۸) کفر کا مشرق کی جانب ہوگا اور فخر و تکبر گھوڑے اور اونٹ والوں میں اور کزی آواز والے بادیہ نشینوں میں ہے اور خاکساری و وقار بکری والوں میں ہے۔ بخاری و مسلم عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

(۳۹) یہاں سے (یعنی مشرق سے) فتنے پیدا ہوں گے اور درشت مزاجی اور سنگ دلی اونٹ اور گائے چرانے کے وقت چلانے والے رعبیہ اور مضر کے بادہ نشینوں میں ہے۔ اشعنان عن ابی مسعود الاضہاری رضی اللہ عنہ۔

(۴۰) یا اللہ ہمارے لیے ہمارے شام میں برکت دے، یا اللہ ہمارے لیے ہمارے یمن میں برکت دے۔ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! اور ہمارے نجد میں؟ فرمایا: یا اللہ ہمارے لیے ہمارے شام میں برکت دے، یا اللہ ہمارے لیے ہمارے یمن میں برکت دے۔ لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور ہمارے نجد میں؟ مجھے گمان ہے کہ تیسری مرتبہ فرمایا: وہاں زلزلے ہوں گے اور وہیں سے شیطان کا سینک نکلے گا۔ اسے بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔

(۴۱) سن لو، مجھے کتاب اور اس کے ساتھ آس جیسی ایک چیز عطا کی گئی۔ سن لو، مغرب ایک حکم میری آدھی نیت پر بیٹھ کر کہے گا تم اپنے اوپر قرآن کو لازم کر لو تو جو بھی اس میں حلال پاؤ اسے حلال قرار دو اور جسے حرام پاؤ اسے حرام قرار دو۔ اور ایک روایت میں ہے۔ سن لو بیشک جو رسول اللہ نے حرام فرمایا وہ اس کے مثل ہے جو اللہ نے حرام فرمایا۔ اسے امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے مستدرک میں حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۴۲) سن لو میں نے کچھ چیزوں کا حکم دیا اور فیضت کی اور کچھ چیزوں سے روکا۔ درحقیقت یہ ساری چیزیں یا تو احکام قرآن کے برابر ہیں یا اس سے زیادہ اسے ابو داؤد نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

ﷺ سے روایت کیا۔

(۵۶) بد مذہب جنہیوں کے کتے ہیں۔ اسے ابو حاتم خراجی نے اپنے جزو میں اور دارقطنی نے افراد میں حضرت ابوالامہ ﷺ سے روایت کیا۔ (کنز العمال ۱/ ۱۹۹-۱۹۵)

(۵۷) بد مذہب مخلوق میں سب سے بدتر اور مرثت میں سب سے برے ہیں۔ اسے ابو نعیم نے حلیہ میں اور ابن عساکر نے حضرت انس ﷺ سے روایت کیا۔

(۵۸) درحقیقت تم اور تمہارا بیروہ کار جنت میں ہوں گے اور جلد ہی ایسے لوگ ظاہر ہوں گے جن کا ایک ہر اقبہ ہوگا انہیں رافضی کہا جائے گا تو جب تمہارا ان سے سامنا ہو تو انہیں قتل کرنا۔ کیوں کہ وہ مشرک ہوں گے۔ اسے ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت نبی ﷺ سے روایت کیا۔ (کنز العمال ۱/ ۱۹۹)

اور حضرت علی سے ہی ابن ابی عمیر نے کتاب السنن میں اور ابن شاہین نے اسنے اضافہ کے ساتھ روایت کی ہے "میں نے عرض کیا اسے اللہ کے نبی ان کی کیا طاعت ہوگی؟ فرمایا: "وہ ایسی چیز سے تمہاری تعریف کریرا گے جو تم میں نہ ہوگی اور میرے اصحاب کے خلاف زبان طعن درآد کریں گے اور انہیں سب و شتم کا نشانہ بنائیں گے۔"

اور حضرت علی ﷺ سے موقوفہ ثابثہ بن سلیمان طرابلسی نے فضائل الصحابہ میں اور لاکائی نے کتاب السنہ میں حدیث مرفوعہ کے بعد مزید یہ بھی روایت کیا ہے۔ "اور ان کی بچپن ان یہ ہے کہ ابو بکر و عمر و کالیان دیں گے" (کنز العمال ۱/ ۳۱۳)

(۵۹) آخری زمانہ میں پچھ ایسے لوگ ہوں گے جنہیں رافضی کہا جائے گا وہ اسلام کو چھوڑ دیں گے اور اسے ہنس پست ڈال دیں گے تو تم انہیں قتل کرنا کیوں کہ وہ مشرک ہیں۔ اسے عبد بن حمید اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال ۱/ ۱۹۹)

(۶۰) ابو حنیفہ سے ہے: میں نے حضرت علی ﷺ کو منبر پر کتے بوئے سنا میرے بارے میں دو شخص ہلاک ہوئے۔ ایک میری محبت میں غلو کرنے والا اور دوسرا میری دشمنی میں غلو کرنے والا۔ اسے ابن مہزیب نے روایت کیا اور اس کے رواۃ ثقہ ہیں۔ (کنز العمال ۱/ ۳۱۳)

(۶۱-۶۳) اللہ تعالیٰ کسی بد مذہب کا روزہ، نماز، صدقہ، حج، عمرہ، جہاد، نفل اور فرض کچھ بھی قبول نہ فرمائے گا۔ وہ اسلام سے اس طرح نکل جائے گا جیسے گندے ہوئے آنے سے بال نکل جاتا ہے۔ اسے ابن ماجہ اور ترمذی نے حضرت حذیفہ ﷺ سے اور دہلیسی نے حضرت انس ﷺ سے روایت کیا ہے۔ اور ابن ماجہ نے حضرت عبد اللہ بن عباس ﷺ سے ان الفاظ میں روایت کیا "اللہ نے ناپسند فرمایا کہ کسی بد مذہب کا کوئی عمل قبول فرمائے جب تک کہ وہ اپنی بد مذہبی سے توبہ نہ کرے۔"

(۶۴-۶۵) جو کوئی نبی بات پیدا کرے یا پیدا کرنے والے کو بنا دے۔ یا اپنے باپ کے علاوہ کسی اور سے اپنی نسبت کا دعویٰ کرے یا جو اپنے آقاؤں کے علاوہ کسی اور سے نسبت غلامی بتائے اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے۔ اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کا فرض و نفل کچھ بھی قبول نہ فرمائے گا۔ اسے ترمذی نے حضرت ثوبان سے اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عباس ﷺ سے روایت کیا ہے۔

(۶۶) جو کسی بدعت پر کاربند ہو شیطان اُسے عبادت میں لگا دیتا ہے اور اُس پر خشوع اور گریہ و زاری کا لبادہ ڈال دیتا ہے۔ اسے ابو نعیم اور دہلیسی نے حضرت انس ﷺ سے روایت کیا ہے۔

بد مذہبوں سے اجتناب اور اہل سنت و جماعت

سے وابستگی کا حکم

(۶۷-۷۰) تم ان سے دور رہو اور ان کو اپنے سے دور رکھو کہ وہ تمہیں گمراہی اور فتنے میں نہ مبتلا کر دیں۔ اسے مسلم نے حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے روایت کیا۔ (یہ حدیث گزربھی ہے) حضرت ابن عمر ﷺ سے ابو داؤد کی روایت میں یہ ہے: اگر دو پیار ہوں تو ان کی عبادت نہ کرو اور اگر مر جا میں تو ان کے جنازے میں شرکت نہ کرو۔ ابن ماجہ نے حضرت جابر ﷺ سے ان الفاظ کا اضافہ کیا۔ اگر تمہاری ان سے ملاقات ہو جائے تو انہیں سلام نہ کرو۔ اور عثمانی کے نزدیک حضرت انس ﷺ سے ہے۔ نہ ان کے ساتھ

ٹیٹھو، ندان کے ساتھ کھاؤ پیو اور نہ ان سے رخصتہ کا حق قائم کرو۔ ان جن نے انہیں سے ان الفاظ کی زیادتی کی: ندان کی نماز جنازہ پڑھو اور نہ ان کے ساتھ نماز پڑھو۔ اور دیلمی کی حضرت مفاد رضی اللہ عنہ سے روایت میں یوں ہے: میں ان سے بری ہوں اور وہ مجھ سے بری ہیں ان سے جہاد کا ناپائیدار ہے جیسا ترک اور دینم سے جہاد کرنا۔

(۷۱) کسی قدری، مرحضی اور خارجی کے ساتھ نفست و برخواست نہ کرو وہ دین کو اس طرح اوندھا کریں گے جس طرح برتوں کو اوندھا گیا جاتا ہے اور اس طرح ٹھوکریں جس طرح یہود نصاریٰ نے ٹھوکا۔

سنتی نے "انتخاب حدیث القراء" میں اسے روایت کیا۔ اس کی سند یوں ہے۔ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے والد محمد رضی اللہ عنہ ان کے والد حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ ان کے والد حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ ان کے والد حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ وہ یہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا ہے۔

(۷۲) جب تم کسی بد مذہب کو دیکھو تو اس کے ساتھ ترش روئی سے پیش آؤ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ہر بد مذہب کو بغض رکھتا ہے۔ میں ان کا کوئی فرد نہیں سراہا کو پار نہ کرے گا بلکہ وہ لوگ نڈیوں اور کھیلوں کی طرح جہنم کی آگ میں چیم گرتے جائیں گے اسے ابن عساکر نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۷۳) قدریوں کے ساتھ نہ بیٹھو اور نہ ان سے گفتگو میں جاہل کرو۔ اسے ابو داؤد حاکم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۷۴۔۷۵) جب کسی امر اسل گناہوں میں گرفتار ہوئے تو انھیں ان کے علاوے منع کیا مگر وہ باز نہ آئے پھر وہ علان کی مجلسوں میں ان کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے اور ان کے ساتھ کھانے پینے لگے تو اللہ نے ان کے دل بھی انہیں نافرمانوں جیسے کر دیے۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کی زبانی ان پر لعنت بھیجی۔ بیان کی معصیت اور ان کے حد سے تجاوز کر جانے کا یہ نتیجہ تھا۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے (ان سے تمہارا میل جول ہرگز نہ ہو) یہاں تک کہ تم انہیں نافرمانیوں سے پھیر کر حق پر قائم کرو۔ اسے امام حماد اور داؤد ترمذی اور ابن ماجہ نے

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی نے حضرت ابویوسف رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۷۶۔۷۸) جس نے کسی بد مذہب کی تعظیم کی بلاشبہ اُس نے اسلام کو ڈھانے پر مدد کی۔ اسے طبرانی نے کبیر میں اور سعید بن منصور نے اپنی سنن میں حضرت عبداللہ بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے کبیر میں اور ابویوسف نے حلیہ میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے اور اسی کے مثل بتائی نے شعب الایمان میں حضرت ابراہیم بن یونس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

(۷۹) جو کسی بد مذہب سے بغض کی وجہ سے اعراض کرے اللہ تعالیٰ اُس کا دل امن و ایمان سے مجرود کرے گا۔ اور جو کسی بد مذہب کو کھڑکے اللہ تعالیٰ اُسے سب سے بڑے خوف کے دن امان عطا کرے گا۔ اور جو کسی بد مذہب کی اہانت کرے اللہ تعالیٰ اُسے جنت میں سوراہے بلند فرمائے گا۔ اور جو کسی بد مذہب کو سلام کرے یا اُس سے خندہ پیشانی کے ساتھ ملے اور اس انداز سے اُس کا استقبال کرے کہ جس سے اُس کو خوشی حاصل ہو تو اُس نے اُسے بکا جانا جو اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا۔ اسے خطیب اور ابن عساکر نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔

(۸۰۔۸۱) بے شک اللہ تعالیٰ میری امت کو، یا فرمایا امت محمدی کو گمراہی پر یکجا نہ فرمائے گا اور اللہ کی مدد جماعت پر ہے اور جو اس جماعت سے الگ ہو وہ جہنم میں گیا۔ اسے ترمذی نے اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اور حکیم ترمذی، ابن جریر اور حاکم نے مستدرک میں انھیں سے اور حاکم نے اسی مستدرک میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی روایت کیا۔ اس روایت میں یہ اضافہ بھی ہے۔ سواد اعظم (بڑی جماعت) کی بیروی کرو۔

(۸۲) بے شک میری امت گمراہی پر ہرگز اتفاق نہ کرے گی۔ تو اگر تم ان میں کوئی اختلاف دیکھو تو اپنے اوپر سواد اعظم کی معیت کو لازم کرو اسے اتن لہجے نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۸۳) اللہ کی مدد جماعت پر ہے اور شیطان اُس کے ساتھ دوڑتا ہے جو جماعت کی مخالفت کرے۔ اسے طبرانی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۸۳-۸۵) بیٹک شیطان انسان کا کھینچا ہے جیسے بکری کا کھینچا ہوتا ہے جو گلے سے الگ ہونے والی، دور ہونے والی اور کنارے رہنے والی بکریوں کو پکڑ لیتا ہے تو تم الگ ہو کر بیٹھو۔ ان میں سے جو اور جماعت، عامہ مسلمین اور مسجد کی پابندی اپنے اوپر لازم کرادے۔ اسے عبدالرزاق نے جامع میں، امام احمد نے مستدرک میں، طبرانی نے معجم کبیر میں اور حرجی نے ابانہ میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے معجم کبیر میں اور ابن قانع اور دارقطنی نے افراد میں اور ابو نعیم نے معرفت میں حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۸۶-۹۰) جس نے باشت بھر بھی جماعت سے خروج کیا اس نے اپنی گردن سے اسلام کا قلمہ اتار پھینکا یہاں تک کہ دوبارہ اُسے واپس لائے۔ اسے حاکم نے مستدرک میں حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ اور طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے، حاکم نے اپنی مستدرک میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ”جو جماعت سے باشت بھر جدا ہوا وہ جہنم میں داخل ہوا“۔ اور امام نسائی نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے اس طرح روایت کی ”جو جماعت سے ایک باشت بھی جدا ہوا وہ اسلام سے جدا ہوا“۔ اور امام احمد اور حاکم نے مستدرک میں انہیں سے یوں روایت کی ”جو جماعت سے الگ ہوا اور برحق حکومت کو ذلیل سمجھا وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اُس کے نزدیک اُس کے لیے کوئی مرتبہ نہ ہوگا“۔ (کنز العمال ۱۱۰۰۰)

(۹۱-۹۳) میری امت میں فساد کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے تھامنے والے کے لیے ایک شہید کا اجر ہے۔ اُسے طبرانی نے اوسط میں، ابو نعیم نے جلید میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور ترمذی نے کتاب الزہد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا۔ ”جو شخص میری امت کے بگاڑ کے وقت میری سنت پر مضبوطی سے کار بند رہا اُس کے لیے سو شہیدوں کا ثواب ہے“ اور حکیم ترمذی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ”میری امت میں اختلاف کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے تھامنے والا ہاتھ میں انگارہ پکڑنے والے کی طرح ہے“۔

(۹۳) جس نے میری سنت سے محبت کی تو یقیناً اُس نے مجھ سے محبت کی۔ اور

جس نے مجھ سے محبت کی وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا۔ اُسے ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۹۵-۹۶) لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا جس میں دین پر طاقت قدم رہنے والے کے لیے تم میں سے پچاس آدمیوں کے برابر اجر ہوگا۔ اُسے ابو الحسن تقان نے اپنے منتخبات میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت متعب بن عروان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ (کنز العمال ۱۱۳۱۱)

ائمہ وعلما کی ذمہ داری اور اقامت حق

اور احیاء سنت کی تعریف

(۹۷-۹۸) جب بدعتوں کا ظہور ہو اور اس امت کے پچھلے لوگ انہوں پر لعنت کریں تو جس شخص کے پاس علم ہو وہ اُسے عام کرے۔ اس لیے کہ اُس زمانے میں علم کو چھپانے والا اُس کی طرح ہوگا جس نے اُسے چھپایا جو اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا۔ اسے ابن عساکر نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے، ابن عدی نے کامل میں، خطیب نے تاریخ میں اور ابن عساکر نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۹۹) جب فتنے یا فرمایا بدعتیں ظاہر ہوں اور میرے اصحاب کو گالیاں دی جائیں تو عالم اپنا علم ظاہر کرے اور جو عالم ایسا نہ کرے اُس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اُس کا کوئی نعل قبول فرمائے گا نہ کوئی فرض۔ اسے خطیب نے جامع میں روایت کیا اور بعض اُن کے علاوہ نے بھی روایت کی ہے۔

(۱۰۰-۱۰۱) سب سے افضل جہاد ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہہ سنانا ہے اُسے ترمذی، ابن ماجہ اور خطیب نے اپنی تاریخ میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے اور امام احمد و طبرانی نے معجم کبیر میں اور ترمذی نے شعب الایمان میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۱۰۲-۱۰۶) جب لوگ کسی غیر شرعی امر کو دیکھیں اور اسے تبدیل نہ کریں تو

اندیشہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان پر عام عذاب نازل کرے۔ اسے ابن ماجہ و ترمذی نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور اسی کے ہم معنی انہیں سے ابو داؤد نے روایت کیا۔ اور امام احمد و ترمذی اور بیہقی نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے اور ابو داؤد و ابن ماجہ نے حضرت جریر بن عبد اللہ اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہزار اور اوسط میں طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا "تم ضرور نیکی کا حکم دو گے اور برائی سے روکو گے ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے اوپر تمہارے بد کرداروں کو مسلط فرمائے گا۔ پھر تمہارے نیک لوگ بھی دعا کریں کہ تو ان کی دعا قبول نہیں ہوگی۔"

(۱۰۷) اللہ بزرگ و برتر نے جبرئیل رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ گلاں گلاں شہروں کو ان کے باشندوں کے ساتھ پلٹ دو۔ انھوں نے عرض کیا: پروردگار! اس میں تیرا گلاں بندہ ہے جس نے ایک لہجہ بھی تیری نافرمانی نہیں کی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس شہر کو اس کے اور قتا باشندوں کے ساتھ پلٹ دو اس لیے کہ میرے لیے کبھی زادیر کے لیے بھی اس کے چہرے پر پل نہیں آیا۔ اسے امام بیہقی نے "شعب الایمان" میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۱۰۸) آخری زمانے میں میری امت کو سخت مصیبت اور آزمائش پیش آئے گی اس سے وہی شخص نجات پائے گا جس نے اللہ کے دین کو بچپنا پھر اس پر اپنی زبان اور اپنے دل سے جہاد کیا۔ یہ وہ شخص ہے جس کے لیے پہلے ملنے والے انعام ہیں۔ اور وہ وہ شخص نجات پائے گا جس نے اللہ کے دین کو بچپن کر اس کی تصدیق کی۔ اسے ابو نصر سخری نے اپنا میں اور ابو نعیم نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۱۰۹) جس نے میری امت کو کوئی حدیث اس لیے بچپنا کی تاکہ اس سے کسی سنت پر عمل کیا جائے یا کوئی بدعت مٹائی جائے تو وہ جنت میں جائے گا۔ اسے ابو نعیم نے حماد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔

(۱۱۰) جو شخص طلب علم کے لیے اس غرض سے نکلا کہ اس علم کے ذریعہ حق سے باطل کا رد کرے گا یا ہدایت سے گمراہی کا خاتمہ کرے گا تو یہ اس شخص کی طرح ہے جو

گوشہ تہائی میں بیٹھ کر چالیس سال تک عبادت میں لگا رہے۔ اسے دہلی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۱۱۱) تم میں سے کوئی شخص دنیا میں ایسے محاذ پر کھڑا ہو جس میں وہ اپنی حق گوئی کے ذریعہ کسی باطل کی تردید یا کسی حق کی تائید کرے تو یہ میرے ساتھ ہجرت کرنے سے بھی افضل ہے۔ اسے ابو نعیم نے حضرت عاصم بن ماسک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۱۱۲-۱۱۳) جس نے میری کسی ایسی سنت کو زندہ کیا جو میرے بعد مٹا دی گئی ہو تو اس کے لیے اس سنت پر عمل کرنے والوں کے اجر کے برابر اجر ہے جب کہ ان کے اجر میں کچھ کمی نہ کی جائے گی۔ اور جس نے کسی بدعت ضلالت کی ایجاد کی جس سے اللہ اور اس کے رسول راضی نہیں تو اس شخص پر اس بدعت پر عمل کرنے والوں کے گناہوں کے برابر گناہ ہوگا جب کہ ان کے گناہوں میں کچھ کمی نہ کی جائے گی۔ اسے ترمذی نے بلال بن حارث رضی اللہ عنہ سے اور ابن ماجہ نے حضرت کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف سے عن ابیہ عن عدہ (رضی اللہ عنہم) روایت کیا۔

(۱۱۳) بیشک اللہ تعالیٰ ہر سو سال پر اس امت کے لیے ایسے شخص کو بھیجے گا جو اس کے دین کی تجدید کرے گا۔ اسے ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ (۱۱۵) ہر بعد ازل نسل میں اس علم کے حامل عادل لوگ ہوں گے۔ وہ اس علم کے ذریعہ غلو کرنے والوں کی تحریف اور باطل پرستوں کے جھوٹے دعوے اور جاہلوں کی ناروا تویل کا خاتمہ کریں گے۔ اسے بیہقی نے حضرت ابراہیم بن عبد الرحمن عذری رضی اللہ عنہ سے کتاب المدخل میں مرسل روایت کیا۔

(۱۱۶) کیا تم فاجر (بدکار) کے ذکر سے پرہیز کرتے ہو؟ لوگ کہتے ہیں بچپنا نہیں گے؟۔ فاجر کی برائیاں بیان کرو تاکہ لوگ اس سے بچیں۔ اسے ابن ابی الدینا نے ذم الغیہ میں حکیم ترمذی نے اور حاکم نے نسکی میں، شیرازی نے القاب میں، اور ابن عدی نے اور طبرانی نے معجم کبیر میں، بیہقی اور خطیب نے حضرت بہز بن حکیم سے عن ابیہ عن عدہ (رضی اللہ عنہم) روایت کیا۔

(۱۱۷) کوئی بد مذہب ظاہر نہیں ہوا مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے مقابلے میں اپنی

بدعتوں اور بد مذہبوں کے خلاف صحابہ کرام اور

ائمہ مابعد کی سرگرمیاں

اب تک جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے کتاب وسنت کے ارشادات تھے جو بدعتوں اور بد مذہبوں سے متعلق اور ان سے متعلق تھے جو بد مذہبوں سے مقابلہ و جہاد کریں، دین وسنت کی تائید و حمایت میں رہیں اور بد مذہبی اور گمراہی کا خاتمہ کریں۔

صحابہ کرام اور بعد کے ائمہ و علما کتاب وسنت پر عمل کر کے لوگوں کو راہ حق دکھاتے رہے، مسلمانوں کو بد مذہبوں سے متنبہ کرتے رہے، حکمہ اسلام کو سر بلند کرتے رہے اور ہر باطل کا رد و ابطال کر کے اس سے اپنی برکت و پذیرائی کا اظہار فرماتے رہے۔ اگر ان کی زبردست کوششیں نہ رہی ہوتیں تو آج اسلام کی شناخت نہ ہو پاتی۔

اب ہم صحابہ کرام اور ائمہ و علما کے طریقے پر نظر ڈالتے ہیں تاکہ یہ حق سے وابستگی رکھنے والے ہر شخص کے لیے نمونہ عمل بن جائے۔ کیوں کہ ان کا طریقہ ہی وہ صراطِ مستقیم ہے جس کی طرف ہدایت پانے اور جس پر ثابت قدم رہنے کے لیے ہم ہر نماز میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں۔ جیسا کہ میں نے پہلے اجمالاً بیان کیا تھا۔

(۱) تو اترا اور تسلسل سے معلوم ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے منکرین زکوٰۃ سے جہاد فرمایا۔ جب کہ وہ اسلام سے نسبت رکھتے اور مسلمان کہلاتے تھے۔ اس جہاد کے درست ہونے پر انہیں پوری طرح اشعار صدر حاصل تھا۔ اور انھوں نے اس میں توقف اور تردد کرنے والوں کے سامنے اس کی ایسی وضاحت فرمائی کہ ان لوگوں نے یقین کر لیا کہ حضرت ابو بکر کی رائے حق و درست ہے پھر سب نے اجماعی طور پر ان کی موافقت کی۔

(۲) سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کی ایک اجنبی مسافر سے ملاقات ہوئی اور اسے مہمان بنا کر اپنے گھر لائے اور کھانے کے لیے دسترخوان پر بٹھایا۔ لیکن جب انہیں معلوم ہوا کہ یہ ایک باطل عقیدہ رکھنے والا شخص ہے تو اسے اپنے دسترخوان سے اٹھا دیا اور اپنے گھر سے نکال باہر کیا۔ (کنز العمال۔ ۱۶۰۱۰)

جنت مخلوق میں سے جس کی زبان پر چاہنا ظاہر فرمادی۔ اسے حاکم نے حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔

(۱۱۸) عنقریب میری امت میں تمیں کذاب ہوں گے جن میں سے ہر ایک اللہ کا نبی ہونے کا دعوے دار ہوگا۔ حالانکہ میں آخری نبی ہوں کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور میری امت کے کچھ لوگ ہمیشہ حق پر ثابت قدم رہیں گے۔ ان کے مخالفین ان کا کچھ بگاڑ نہ سکیں گے یہاں تک کہ امر الہی قائم ہو۔ اسے ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۱۱۹) میری امت میں سے ہمیشہ ایک ایسا گروہ ہوگا جو اللہ کے امر پر ثابت قدم رہے گا۔ اس کی مدد چھوڑنے والے اور اس کی مخالفت کرنے والے اس کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکیں گے یہاں تک کہ اللہ کا حکم آئے گا اس حال میں کہ وہ اس پر ثابت قدم ہوں گے۔ اسے شعبان رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۱۲۰) میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ نصرت یافتہ رہے گا۔ اس کی مدد کرنے والے اس کا کچھ بگاڑ نہ سکیں گے یہاں تک کہ قیامت قائم ہو۔ اسے ترمذی نے حضرت معاویہ بن قرقہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ وہ اپنے والد سے راوی ہیں رضی اللہ عنہ۔

میں نے سب یا اکثر احادیث کے لیے کنز العمال رحمۃ اللہ علیہ علاء الدین علی متقی بن حسام الدین ہندی برہان پوری (متوفی ۹۷۵ھ) طبع دوم حیدرآباد دکن اور مشکوٰۃ المصابیح مطبوعہ دہلی سے مراجعت کی ہے۔ کنز العمال میں ایک حدیث متعدد ابواب کے تحت اور مختلف مراجع کے حوالے سے ملتی ہے اس لیے اس کا خیال رکھا جائے۔ ان ابواب میں احادیث کثیر ہیں مگر میں نے تین اور حدیث پر اکتفا کیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں اس امت پر کسی ایسے مومن سے اندیشہ نہیں کرتا جس کو اس کا ایمان (غیر شرعی امر سے) مروک ہے۔ اور نہ ایسے فاسق سے اندیشہ کرتا ہوں جس کا فتنش بالکل ظاہر ہو۔ لیکن میں اس امت پر ایسے شخص سے ڈرتا ہوں جو پوری فصاحت اور طلاقت لسان سے قرآن پڑھتا ہو پھر اس کی فطرت سلسلہ تاویل کرتا ہو (ابن عبد البر)

ابوحنان ہندی کا بیان ہے کہ میں نے حضرت عمرو کو ممبر پر کہتے ہوئے سنا کہ: مجھے اس امت پر سب سے زیادہ جس کا خوف ہے وہ علم والا منافق ہے۔ لوگوں نے کہا: اسے امیر المومنین اعلم والا منافق کیسا ہوتا ہے؟ فرمایا: زبان کا دانہ اور قلب و عمل کا نادان۔ (مسند و جعفر فی بیانی فی صدقۃ المنافق)

(۳) اور یہ سیدنا عثمان بن عفان ہیں، انہیں معلوم ہوا کہ ایک شخص مسلمان ہونے کے بعد کافر ہو گیا تو آپ نے اسے تین بار اسلام کی دعوت دی۔ پھر بھی وہ نہ مانا تو اس کا سر قلم کر دیا۔ (اسے عبدالرزاق نے جامع میں اور تہذیبی نے سنن میں ذکر کیا ہے)

(۴) بتواتر ثابت ہے کہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے خوارج سے جنگ کی جب وہ لوگ دین سے نکل گئے اور یہ کہا کہ: "اللہ کے سوا کسی کا حکم نہیں" تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یہ بات تو حق ہے مگر اس سے ایک فظہ مطلب لیا گیا ہے۔ کیوں کہ جب حضرت علی نے حکم بنانے کا مشورہ قبول فرمایا تو ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے قول "مَنْ أَمَرَ بِالْعَدْلِ فَلَا لَهْوَ فِي حُكْمِهِ" (یعنی حکم صرف اللہ کا ہے) کو اپنا مسئلہ بنا کر حضرت علی کی تکلیف کی اور انہیں شرک قرار دیا۔ اسی طرح ہم ان کے عقیدوں و بائوین کو دیکھتے ہیں کہ یہ لوگ اس شخص کو کافر و شرک ٹھہراتے ہیں جو اس بات کا قائل ہو کہ انبیاء کے کرام اللہ تعالیٰ کے بتانے سے غیب کی باتیں جانتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے قدرت عطا فرمانے سے کائنات میں تصرف کرتے ہیں۔ اس سلسلے میں یہ لوگ "لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ" اور "قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" "فَلَا حَافِظَ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ" "مَنْ عِنْدَ اللَّهِ" جیسی آیتوں سے استناد کرتے ہیں اور ان کی مراد اور مطلب کی انہیں خبر نہیں۔

(۵) سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے خوارج سے منظرہ کیا اور انہیں دیکھ کر حق سے قائل کر دیا۔ یہاں تک کہ ان میں سے بہت سے اپنے فاسد عقائد سے تائب بھی ہوئے۔

(۶) اور یہ سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہیں جو خوارج کی خدمت کرتے اور انہیں اللہ کی بدتر مخلوق شمار کرتے۔ آپ کا ارشاد ہے: "ان لوگوں نے ایسی آیات کو سند بنایا جو کافروں کے بارے میں نازل ہوئیں پھر انہیں مومنوں پر فٹ کیا۔ (صحیح بخاری ۷۰۲۳۲، مطبوعہ مدنی) وہاں یہ بھی انہیں خوارج کے فتنش قدم پر چلے۔ چنانچہ وہ تمام آیات جو بتوں اور شرکوں کے بارے میں نازل ہوئیں یہ ان کو انبیاء اور مومنین پر منطبق کرتے ہیں۔

امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت یحییٰ بن یسر سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا: اے ابو عبدالرحمن ہماری طرف پکھو ایسے لوگ ظاہر ہوئے جو قرآن پڑھتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ "لقد رکوئی چیز نہیں بلکہ امر الہی فی الحال ہوتا ہے" اس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب تم ان سے ملنا تو انہیں خبر کر دینا کہ میں ان سے بری ہوں اور وہ مجھ سے بری ہیں۔

نافع سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر بولا کہ فلاں آپ کو مسلم کہتا ہے آپ نے فرمایا: مجھے پتہ چلا ہے کہ اس نے دین میں نئی بات نکالی ہے۔ اگر ایسا ہے تو اسے میرا اسلام مت کہتا۔ اسے تردی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔

صحابیہ کرام کے بعد تابعین کا دور آتا ہے۔ تابعین رضی اللہ عنہم سے بد مذہبوں سے براءت اور ان کے رد و ابطال میں بہت سے آجاز وارد ہیں کیوں کہ ان کے زمانہ میں بد مذہبوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تھی اور وہ زور پکڑ چکے تھے۔

(۷) یہ فقیر و محدث، عالم و زاہد، متورع و عبادت گزار حضرت محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ ہیں جو مشاہیر واجلہ تابعین سے ہیں۔ ان کے بارے میں مورخ محمد بن کثیر نے کہا: میں نے ابن سیرین سے اپنے درج میں زیادہ فقاہد والا اور اپنے فقاہ میں زیادہ درج والا کسی کو نہیں دیکھا۔ اور خلف بن ہشام کہتے ہیں کہ: ابن سیرین کو اللہ کی جانب سے نیک ثوابی، سکون و درقاہ اور شوق عطا کیا گیا۔ جب لوگ انہیں دیکھتے تو اللہ کو یاد کرتے۔ انھوں نے ستر سال کی عمر میں ۱۱۰ھ میں وفات پائی۔

حضرت ابن سیرین کے پاس بد مذہب آئے۔ انھوں نے کہا کہ اسے ابو بکر! ہم

آپ کو ایک حدیث سناتے ہیں۔ انھوں نے کہا نہیں۔ اُن دونوں نے کہا: تو پھر کتاب اللہ کی ایک آیت آپ کے رو بردار پڑھتے ہیں۔ انھوں نے کہا: نہیں تم دونوں میرے پاس سے چلے جاؤ۔ نہ میں ہی یہاں سے چلا جاؤں گا۔ اس پر وہ دونوں نکل گئے۔ اُن کے چلے جانے کے بعد ایک شخص نے کہا: اے ابو بکر آپ کا کیا نقصان ہوتا اگر وہ آپ کو کتاب اللہ کی کوئی آیت سنا دیتے؟ انھوں نے جواب دیا: مجھے اندیشہ ہے کہ انہیں ایسا نہ ہو کہ وہ مجھے کوئی آیت سنا کر اس کا غلط مطلب بیان کریں اور وہ غلط بات میرے دل میں جاگ بیٹھ کر لے۔

(۸) یہ ممتاز تابعی حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ ہیں جو راوی حق ہیں مہر و استقامت کے ساتھ انچاس برس کی عمر میں ۹۵ھ میں شہید ہوئے۔ انھوں نے ایوب سختیانی کو ایک بد مذہب کے پاس بیٹھا ہوا دیکھا تو انھیں اُس کی ہم نشینی سے منع فرمایا۔ ایوب کہتے ہیں مجھے حضرت سعید بن جبیر نے (۳۰ مردہ سے نسبت رکھنے والے) طلق بن حبیب کے پاس بیٹھا ہوا دیکھا تو مجھ سے کہا: آپ طلق بن حبیب کے پاس کیوں بیٹھے ہوئے ہیں؟ اُس کے پاس مت بیٹھیے۔ کلثوم بن جبر کا بیان ہے کہ ایک شخص نے حضرت سعید بن جبیر سے کسی چیز کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے اُسے جواب نہ دیا۔ پھر اُن سے کہا گیا: (کہ کریں جواب میں یا تو فرمایا: "ازا شیاں" یعنی وہ بد مذہبوں میں سے ہے)۔ (مسند اری)

(۹-۱۰) داری نے حضرت ابوقلاہہ سے اور حضرت حسن بصری اور حضرت محمد بن سیرین (رضی اللہ عنہم) سے روایت کی کہ اُن لوگوں نے کہا: بد مذہب کے ساتھ نہ بیٹھو۔ ابوقلاہہ نے یہ اضافہ کیا: اور اُن لوگوں سے بحث و مباحثہ نہ کرو اِس لیے کہ مجھے اندیشہ ہے کہ جن باتوں کو تم نہیں جانتے اُن سے متعلق تمہیں گمراہ کر دیں اور جن کو جانتے ہو اُن سے متعلق شک و شبہ پیدا کریں۔ (ابن عتاب اہل الباء اور ابودرداء اہل البعث)

ابوقلاہہ یہ پیشہ ورتا بھی حضرت عبداللہ بن زید جری ہیں۔ سختیانی کہتے ہیں: خدا کی قسم ابوقلاہہ صاحب عقل و دانش فقیہ ہیں۔ اُن کی وفات ملک شام میں ۱۰۳ھ میں ہوئی۔ راد فرار اختیار کرتے ہوئے ۱۰۳ھ میں ۱۰۶ھ میں ہوئی۔

حضرت حسن بصری، یہ ہر علم و فن میں اور زہد و ورع و عبادت میں اپنے وقت کے امام ہیں۔ اُن کی وفات رجب ۱۱۰ھ میں ہوئی۔

امام سلمہ نے حضرت ابن سیرین سے روایت کی۔ انھوں نے فرمایا: پہلے لوگ استاد کے بارے میں نہیں پوچھتے تھے۔ لیکن جب فتنے کا وقوع ہوا تو انھوں نے کہا: آپ لوگ ہم سے اپنے شیوخ کے نام بتائیے کہ اہل سنت کو کچھ کرنا کی حدیث لی جائے اور اہل بدعت کو کچھ کرنا کی حدیث نہ لی جائے۔ امام مسلم نے اُن سے یہ بھی روایت کی کہ انھوں نے فرمایا: یہ علم یں ہے۔ اِس لیے اُس کے بارے میں چھان بین کر لو جس سے اپنا دین حاصل کر رہے ہو۔ اُسے وہی لے اور ابوبصر جری نے اپنا نہ میں حضرت ابویہرہ رضی اللہ عنہ سے مروفاً اور ابن عدی نے کمال میں اور حاکم نے اپنی تاریخ میں حضرت اِس رضی اللہ عنہ سے مروفاً بھی روایت کیا۔ (کنز العمال، ۱۳۷)

(۱۱) یہ حضرت ایوب سختیانی ہیں جو تابعی ہیں، رجال جماعت اور کبار فقہائے عابدین میں سے ایک ہیں۔ اُن کی وفات ۶۵ سال کی عمر میں ۱۳۱ھ میں ہوئی۔ حضرت ایوب سختیانی سے سلام بن ابویطیع بصری متوفی ۱۶۳ھ اُن سے متعلق بیان کرتے ہیں کہ: ”بد مذہبوں میں سے ایک شخص نے ایوب سے کہا: اے ابو بکر! میں آپ سے ایک بات پوچھتا ہوں۔ سلام کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنا ہاتھ پھیر لیا اور اپنی انگلی سے اشارہ کیا کہ آدمی بات بھی نہیں۔ اور ہماری طرف سعید نے اپنی راہ لی چھنگلیا سے اشارہ کیا۔“ سعید، یہ ابن عاصم ہی ہیں جو داری کے شیخ اور رجال جماعت سے ہیں۔ اُن کی وفات ۸۶ھ سال ۴۰۸ھ میں ہوئی۔

(۱۲) یہ امام اہل بیت حضرت ابوجعفر باقر محمد بن علی بن حسین بن علی ہیں۔ (۵۲ھ-۷۱ھ) جو اہل بیت ائمین اور کار بار مشہورین سے ہیں۔ فرماتے ہیں: بد مذہبوں کے ساتھ مت بیٹھو۔ کیوں کہ وہ اللہ کی آیتوں میں بے جا دل دیتے ہیں اور غلط فہمی بیان کرتے ہیں۔ (ہری)

(۱۳) یہ حضرت یزید بن زریج بصری شیخ ائمین اور ثقہ، شہرت اور حال ستہ سے ہیں انھوں نے ۱۸۲ھ میں وفات پائی۔ اُن سے احمد بن محمد نے روایت کی، کہتے ہیں: ہم یزید بن زریج کی مجلس میں تھے تو انھوں نے فرمایا کہ جو بھی جعفر بن سلیمان اور عبدالوارث کے پاس جاتا ہو وہ میرے فریب نہ آئے۔ عبدالوارث اعتراف اور جعفر رضی سے منسوب تھا۔

(یزید بن سلیمان اہل بیت اہل بیت اللہ ص)

(۱۳) ابن عیینہ نے کہا: میں نے جابر رضی کو چھوڑ دیا اور اُس سے روایت نہ لی۔ عقلمانی نے کہا: جابر رضی راغی تھا۔ (م ۱۲۷ھ) سفیان بن عیینہ اتاج تا بعین سے اور امام جنت ہیں۔ انھوں نے ۱۹۸ھ میں وفات پائی۔

(۱۵) بزرگ تابعی ہمساک بن سلمہ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں کذیر رضی کے پاس اُس کی عیادت کے لیے گیا۔ تو اُس کی بیوی نے کہا: اُن کے قریب آجایے کیوں کہ وہ نماز پڑھ رہے ہیں۔ تو میں اُن سے درود میں "سَلَامٌ عَلَی النَّبِیِّ وَالْمَوْحِیٰتِ" کہتے ہوئے سنا۔ میں نے کہا خدا کی قسم اللہ تعالیٰ دو بارہ مجھے تمہارے پاس نہ دیکھے گا۔ کذیر رضی عالی شیعہ تھا۔ (ہیروان الذہبی)

(۱۶) مغیرہ نے کہا: زین عبد اللہ ہمدانی نے جو مریہ میں سے تھا حضرت ابراہیم رضی کو سلام کیا تو انھوں نے اُس کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ زین ابو البختری طائی سے حضرت سعید بن جبیر کی شکایت کی کہ انھوں نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا۔ تو ابو البختری نے اِس بارے میں اُن سے گفتگو کی۔ تو حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا: یہ شخص ہر روز ایک نیا دین ایجاد کرتا ہے۔ خدا کی قسم میں اُس سے کبھی نہ بولوں گا۔ (ہیروان الذہبی) حضرت ابراہیم بن یزید رضی، حضرت سعید بن جبیر کے ہم عصر اور کبار تابعین میں سے ہیں۔ ۹۶ھ میں تقریباً پچاس برس کی عمر میں وفات پائی۔

(۱۷) مؤمن بن اساعیل نے کہا: عبدالرحمن بن ابی بردہ رضی کا انتقال ہوا۔ اور حضرت سفیان مکی نے ہی میں تھے مگر انھوں نے اُس کی نماز جنازہ نہ پڑھی۔ جنازہ کے سامنے آکر گزر گئے اور لوگ انھیں دیکھتے رہے کہ انھوں نے نماز نہیں پڑھی۔ انھوں نے فرمایا کہ: میں نے چاہا کہ لوگوں کو دکھا دوں کہ یہ شخص بدعت پرمرا۔ (ہیروان الذہبی)

یہ سفیان بن عیینہ ہیں اور اگر سفیان ثوری ہوں تو یہ ابن عیینہ سے زیادہ بزرگ ہیں۔ یہ دونوں حضرات اتاج تابعین میں سے ہیں۔ اُن کی جلالت شان پر علما کا اجماع ہے۔ ابن عیینہ نے ۹۱ برس کی عمر یا کر ۱۹۸ھ میں وفات پائی اور ثوری نے ۶۳ سال کی عمر میں ۱۶۱ھ میں وفات پائی اور ابن ابی بردہ کا انتقال ۱۵۹ھ میں ہوا۔

(۱۸) یہ حضرت کعب بن جراح ہیں انھوں نے ۱۹۶ھ کے آخر میں یا ۱۹۷ھ کے شروع

میں وفات پائی۔ امام شافعی کے شیوخ اور رجال جماعت سے ہیں، انھوں نے ابو معاویہ بن یونس کے مرتضیٰ ہونے کی وجہ سے اُس کے جنازے میں شرکت نہیں فرمائی۔ (ہیروان الذہبی) ابن عیینہ نے کہا کہ عبد الرحمن بن اسحاق مدنی، قدری تھا اِس لیے اُسے ہاشدگان مدینہ نے شہر بدر کر دیا۔ وہ یہاں ولید کے قتل کے زمانے میں آیا مگر ہم نے اُس کی محبت سے گزر کر کیا۔

(۱۹) امام حمید بن، امام بخاری کے شیخ اور حضرت سفیان بن عیینہ کے حلامدہ میں سب سے زیادہ بزرگ ہیں۔ ۲۱۹ھ میں وفات پائی۔ جب کہ میں معاذ بن ہشام آیا تو امام حمید نے فرمایا "اِس قدری کی باتیں مت سناؤ۔"

(۲۰) ہمدان زید نے کہا کہ میں حضرت ابوب غنیانی، یونس اور ابن عون کے ساتھ تھا کہ اُن کے پاس سے عمرو بن عبید گزارا اور انھیں سلام رکھا۔ عمران لوگوں نے جواب نہ دیا کیوں کہ وہ معتزلی قدری اور اپنے مذہب کا داعی تھا۔ ابن حبان نے کہا کہ عمرو بن عبید پر بیہزار گاہر عبادت گزار تھا یہاں تک کہ اپنا ایک الگ عقیدہ بنایا اور حضرت حسن بصری کی مجلس سے اپنے کچھ ماننے والوں کے ساتھ کنارہ کش ہو گیا۔ اِس وجہ سے اُس نے ر وہ کا نام معتزلہ ہوا۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ عمرو بن عبید صحابہ کرام کو سب دشمن کرتا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن عون بصری متوفی ۱۵۰ھ ایسے ہی یونس بن عبید بن دینار بصری متوفی ۱۳۹ھ علم و عمل میں حضرت ابوب ختیانی کے ہم سرور میں سے تھا۔

(۲۱) امام مسلم نے علی بن شقیق سے روایت کی کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن مبارک کو برسر عام کہتے ہوئے سنا کہ عمرو بن ثابت کی حدیثیں چھوڑ دو کیوں کہ وہ ملف کو بڑا کہتا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن مبارک جن کی جلالت و امامت، مقام بلند اور نفعت مرتبت پر علما نے اجماع کیا۔ انھیں تابعین کی کئی جماعتوں سے سماع حاصل ہے اور اُن سے کہا کہ اُل کی کئی جماعتوں نے روایتیں کیں۔ اور اُن کے شیوخ اور اُن کے ہم عصر ائمہ مثلاً سفیان ثوری، فضیل بن عیاض اور دوسرے حضرات نے بھی اُن سے روایت کی ہے۔ اُن کی وفات ۶۳ سال کی عمر میں ۸۱ھ میں ہوئی۔

یہ بلوڑ "مشت نمون از خردارے" ہے۔ لیکن تانے اور دکھانے کے لیے کافی اور دائمی ہے کہ بد مذہبوں کے ساتھ اسلاف کرام کا طرز عمل کیا تھا اور جن اسلاف پر ہم اعتقاد کرتے ہیں اور جن کی پیروی کے دعوے دار ہیں ان کے مسلک سے عملی طور پر ہم کہاں تک موافقت کرتے ہیں۔

ہمارے ائمہ اربعہ جن کے مذاہب مشرق و مغرب میں پھیل چکے ہیں اور بلاد عالم کے اہل اسلام جن کے شیع ہیں۔ ان حضرات نے بھی بد مذہبوں کا رد کیا اور امت کو ان کے شر سے آگاہ کیا۔

یہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ (۸۰ھ-۱۵۰ھ) ہیں۔ ان سے اہل سنت کی علامت پوچھی گئی تو فرمایا۔

فَقَضَيْتُ الشُّبُهَاتِ وَحَبَّ
لِلْحَقِّ وَالْمُسْتَحْسَنِ عَلَى
لِلْحَقِّينِ۔
شعبین (حضرت ابو بکر، حضرت مرضی اللہ تعالیٰ علیہم
اصول جہاد، دونوں بابوں (حضرت جن و حضرت علی
رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے صحبت کرتا اور دونوں پر حق کرنا۔

اپنے اس قول سے انھوں نے روافض، نوابع اور خوارج کا رد کیا ہے۔ ان کے شیخ عطاء بن ابی رباح ہیں جو بد مذہبوں کو شاکر گردنہ بناتے تھے۔ جب ان کے پاس کوئی طالب علم آتا تو پہلے اس کے مذہب کے بارے میں پوچھتے۔ امام ابوحنیفہ پر حیثیت مستعلم ان کے پاس آئے تو ان سے ان کے عقیدے کے بارے میں پوچھا۔ تو امام ابوحنیفہ نے فرمایا "میں ان میں سے نہیں ہوں جو سلف کو گالیاں دیتے ہیں اور گنہ کے سبب تکفیر کرتے ہیں۔ اور میں قدر پر ایمان رکھتا ہوں" تب حضرت عطاء نے انہیں سماعت کی اجازت دی۔

"الفہم الاکبر" نامی حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کا ایک مختصر متن ہے جو عقیدہ کے باب میں کافی ہے۔ اس میں اہل سنت کا مذہب بیان کیا ہے اور قدریہ، جمہیہ، مروافض اور معتزلہ وغیرہ کا رد کیا ہے تاکہ مسلمان ان سے بچیں اور وہ حق پر ملیں۔

سیدنا امام مالک (۹۵ھ-۱۷۹ھ) سے ہم بن صفوان نے "اسنیوا علی الفرضی" کا عملی پوچھا تو آپ نے جواب دیا۔ استوا معلوم ہے مگر اس کی کیفیت عقل

میں آنے والی نہیں اور اس پر ایمان رکھنا واجب ہے اور اس کے متعلق سوال کرنا بدعت اور بد مذہبی ہے" پھر فرمایا: اس کو ہماری مجلس سے نکالو یہ بد مذہب ہے۔

سیدنا امام شافعی (۱۵۰ھ-۲۰۴ھ) نے اصول دین میں چودہ کتابیں لکھیں۔ انھوں نے بد مذہبوں کا مقابلہ کیا اور اپنے زمانے میں بدعت اور اہل بدعت کے پھیلنے کے سبب مسلمانوں کی حفاظت و صیانت کو اپنے اوپر لازم کر لیا۔ تو آپ نے دین کی تجدید فرمائی اور غالیوں کی تحریف اور جاہلوں کی تامل کو مایا، کج روی اختیار کرنے والوں اور راہ راست سے منحرف ہونے والوں کو درست کیا۔

سیدنا امام احمد بن حنبل (۱۶۳ھ-۲۴۱ھ) نے تو اس راہ میں سخت مشقتیں جھیلیں اور ظلم سے۔ حکمرانوں پر معتزلہ کا اثر ہو چکا تھا اور انھوں نے طحا کو خلق قرآن کا قائل ہونے پر مجبور کیا تو ان کے فتنے سے کم ہی لوگ بچ سکے۔ اور قریب تھا کہ ظلم و جبر کے ہاتھوں حق کا خاتمہ ہو جائے۔ لیکن امام احمد کی ثابت قدمی نے کلمہ دین کو بلند کیا اور کلاموں کی امیدوں پر پانی پھیر دیا۔

ہم سب حدیث میں سے مسانید، معاجم، سنن، وجوامع وغیرہ کے مصنفین کو دیکھتے ہیں کہ انھوں نے فرقہ باطلہ کا رد کرنے اور بدعتوں اور بد مذہبوں سے مسلمانوں کو آگاہ کرنے پر خاص توجہ دی۔

دیکھیے یہ امیر المؤمنین فی الحدیث محمد بن اسماعیل بخاری (۱۹۶ھ-۲۵۶ھ) ہیں آپ نے اپنی کتاب میں خوارج اور معتزلہ سے قتال کرنے اور فرقہ جمہیہ کے رد میں ایک ایک باب باذہما ہے۔ علم حدیث کی کوئی کتاب ان احادیث سے خالی نہیں ہے جو سنت کو مضبوطی سے تھامنے اور بدعت سے اجتناب کرنے کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔ اور یہ فقط مسلمانوں کی غیر خواہی اور بد مذہبوں کی سرکوبی اور دین کی سرحدوں کے تحفظ کی خاطر تھا۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کا صلہ عطا فرمائے اور سلام اور مسلمانوں کی جانب سے انہیں اجر جزیل عطا فرمائے۔

دین کی نشر و اشاعت کے لیے ہر دور میں ائمہ کرام اور علماء اسلام کی مساعی جلیلہ رہیں۔ وہ ہیتم اس بات کی کوشش کرتے رہے کہ اسلامی معاشرے کو بد مذہبی کے

- (۹) امام احمد بن حنبلہ رضی اللہ عنہما ۲۴۱ھ-۳۰۳ھ
 (۱۰) امام ابو العباس احمد بن محمد بن حنبلہ رضی اللہ عنہما ۲۴۱ھ-۳۰۶ھ
 (۱۱) مجتہد مطلق محمد بن جریر طبری رضی اللہ عنہ ۲۲۳ھ-۳۱۰ھ
 (۱۲) امام ابو جعفر احمد بن محمد بن اسحاق بن علی رضی اللہ عنہما ۲۳۹ھ-۳۲۱ھ
 (۱۳) امام ابو الحسن علی بن اسماعیل اشعری رضی اللہ عنہ ۲۶۰ھ-۳۲۳ھ

انہیں کی جانب سلسلہ اشعری منسوب ہے۔ وہ امام اہل سنت و مائت بدعت ہیں۔ ہم یہاں علامہ ابن کثیر کی کتاب "طہافات الشافعیہ الکبریٰ" کے حوالے سے ان کے مختصر حالات رقم کرتے ہیں۔

آپ نے اولاً ابو علی جنابی سے علم حاصل کیا اور مذہب اہل سنت میں اُس کے تابع رہے۔ منہا ظہر سے کہ ماہر اور اپنے شاگردین سے ماہر میں جری تھے۔ جہاں مصنف اور قلم کار ضرور تھیں لیکن مناظرہ میں کمزور تھا۔ جب کبھی مناظرہ کی ضرورت پیش آتی تو اشعری کو اپنی نیابت کا حکم دیتا۔ اشعری مذہب اہل سنت پر قائم رہے یہاں تک کہ معتزلہ کے نام ہو گئے۔

پھر جب اللہ تعالیٰ نے اُن سے اپنے دین کی نصرت کا ارادہ فرمایا اور اتباعِ حق کے لیے اُن کا عیدہ کھول دیا تو وہ چند دن کے لیے اپنے گھر میں روپوش ہو گئے۔ پھر جامع مسجد میں تشریف لائے اور منبر پر چڑھ کر فرمایا "اے لوگو! میں تم سے اتنی مدت تک غائب رہا تاکہ غمور فکر کروں تو دلائل میرے نزدیک برابر معلوم ہوئے اور کوئی دلیل دوسری دلیل پر راجح نہ معلوم ہوئی۔ تو میں نے اللہ تعالیٰ سے ہدایت طلب کی۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے اُن اعتقاد کو اپنانے کی ہدایت دی جن کو میں نے اپنی ان کتابوں میں تحریر کیا ہے۔ اور اپنے تمام سابقہ عقیدوں سے ایسے ہی علیحدہ ہو گیا جیسے اپنے اس کپڑے سے۔ یہ کہتے ہوئے انھوں نے اپنے جسم سے کپڑا اتار کر پھینک دیا۔ اور جو تہمتیں انھوں نے مذہب اہل سنت کے مطابق تصنیف کی تھیں انہیں انہوں نے کھینچ کر پھینک دیں۔

ابن کثیر نے بیان کیا ہے کہ اُن کے مذہب اہل سنت سے چلنے کے سبب یہ ہوا کہ انھوں نے خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی تو سرکار نے اُن سے فرمایا کہ

فتنوں اور گمراہی کی تاریکیوں سے بچایا جائے اور اُسے صالح انکار و عقائد اور پاکیزہ اخلاق و عادات سے آراستہ کیا جائے اس راہ میں انہیں سخت آزمائشوں اور مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا لیکن وہ اپنے فرائض کی ادائیگی سے باز نہ رہے اور اللہ نے امت کی رہنمائی کی جو مذہبِ اہل سنت کے اوپر کبھی ٹھکی پوری کرتے رہے۔ اور اُن کے استتفال ہی کی وجہ سے دین کا چہرہ بد مذہبوں کی شرانگیزیوں سے محفوظ اور دہریوں اور زندقہ فتنوں کی گندگیوں سے صاف و شفاف رہا۔

اس میدان میں جن لوگوں نے نمایاں کارنامے انجام دیئے اُن میں سے چند حضرات کو ہر صدی کے لحاظ سے ذکر کرنا چاہتا ہوں تاکہ ہر قاری اُن سے باخبر ہو جائے۔ اور میرا کلام اُن کے ذکر کی خوشبو سے معطر ہو جائے تفصیل کے لیے ایک علیحدہ مستقل جامع کتاب کی ضرورت ہے شاید اللہ تعالیٰ میرے احباب میں سے کسی کو اُس کی توفیق عطا فرمائے۔

﴿پہلی صدی﴾

- (۱) ظہیر راشد سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہما ۱۰۱ھ-۱۲۱ھ

﴿دوسری صدی﴾

- (۲) امام محمد بن ادریس شافعی رضی اللہ عنہ ۱۵۰ھ-۲۰۴ھ
 (۳) امام حسن بن زیاد ولوی کوئی رضی اللہ عنہ ۲۰۴ھ-۲۰۴ھ
 (۴) سیدنا معروف بن فیر ذکری رضی اللہ عنہ ۲۰۰ھ-۲۰۰ھ
 (۵) امام شہب بن عبدالعزیز مصری رضی اللہ عنہما ۲۰۳ھ-۲۰۳ھ
 (۶) امام علی رضا بن موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہما ۱۵۳ھ-۲۰۳ھ
 (۷) امام محمد بن یحییٰ بن عیسیٰ بغدادی رضی اللہ عنہما ۲۳۳ھ-۲۳۳ھ

﴿تیسری صدی﴾

- (۸) امام احمد بن حنبلہ رضی اللہ عنہما ۲۴۱ھ-۳۰۳ھ

"اے علی! اُس مذہب کی مدد کر جو مجھ سے مروی ہے بلاشبہ وہی حق ہے" یہ خواب انھوں نے رمضان کے عشرہ اول میں دیکھا، پھر عشرہ ثانی میں، اور پھر ستائیسویں شب میں دیکھا۔ عرض کی یا رسول اللہ! میں وہ مذہب ایک خواب کے سبب کیسے چھوڑ دوں جن کے مسائل اور دلائل میں سال سے میرے ذہن نشین ہیں؟

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں جانتا ہوں کہ اس معاملے میں اللہ تعالیٰ تمہیں اپنی خاص مدد سے نوازے گا۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو میں ابھی اُس مذہب کے سارے دلائل تمہارے سامنے واضح کر دیتا۔ اس لیے تم اس راہ میں کوشش کرو یقیناً اللہ تعالیٰ تمہیں اپنی مدد سے جلد ہی سرفراز فرمائے گا۔ پھر وہ بیدار ہوئے اور فرمایا "حق کے بعد کراہی کے سوا کچھ بھی نہیں"۔ اور ان احادیث کی مدد و شروع کردی جو روایت باری اور شفاعت وغیرہ کے باب میں مروی ہیں۔ تو ان پر ایسے مباحث دہرائیں کہ دروازے کھلے گئے جن کو نہ کبھی کسی شیخ نے سنا تھا، نہ کسی مقابل نے پیش کیا تھا اور نہ ہی کسی کتاب میں دیکھا تھا۔

شیخ علم کلام اور دوسرے علوم کی طرح تصوف اور علم باطن میں بھی امامت اور پیشوا کی وجہ رکھتے تھے۔ استاذ ابوالحاق اسحاق بن علی نے فرمایا کہ میں شیخ ابوالحسن باہلی کے سامنے ایسے ہی تھا جیسے سمندر کے سامنے قطرہ۔ اور انھوں نے شیخ سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ میں امام اشعری کے سامنے ایسے ہی تھا جیسے سمندر کے سامنے ایک قطرہ۔ ان کی صحبت میں رہنے والوں کا بیان ہے کہ انھوں نے بیس سال تک عشا کے وضو سے فجر کی نماز ادا کی۔ وہ ایک گاؤں کی آمدنی پر زندگی گزارتے تھے جو ان کے دادا بال بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ اشعری نے اپنی اولاد پر وقف کیا تھا۔ ان کا سالانہ خرچ ستر درہم تھا ہر مہینے میں ایک درہم سے کچھ زیادہ۔

ان کی تصانیف کی تعداد تین سو تک پہنچ گئی جن کو ان ہمساکرنے شمار کیا ہے۔

ان میں سے کچھ یہ ہیں (۱) الفصول فی الرد علی الملحدين (۲) الموجز (۳) امداد الصديق (۴) خلق الاعمال (۵) الاستطاعة (۶) الصفات (۷) الروية (۸) الاستمداد والاحکام (۹) الرد علی المجمعة (۱۰) الايضاح (۱۱) المعصفر

(۱۲) المنع الكبير (۱۳) الشرح والتفصيل (۱۴) المقدمة (۱۵) النفض علی الجبالی (۱۶) مقالات المسلمین (۱۷) مقالات الملحدين (۱۸) المجوبات فی الصفات (مذہب اہل ہر) فرمایا پھر ہم نے اُس کو منسوخ اور باطل کر دیا۔ (۱۹) الرد علی ابن البروندى۔

بعض بد مذہبوں نے کہا، وہ تو صرف اسلام ہے۔ پھر اشعری اور ماتریدی کی طرف نسبت کیسی؟ تو ابن سبکی نے اعتراض ذکر کیے لہذا اُس کا جواب دیا۔ فرمایا۔

امام ابوالحسن نے مذکورہ نئی بات گزشتہ اور مذکورہ الگ مذہب ایجا کیا۔ وہ تو فقط مذہب سلف کو ثابت کرنے والے اور اُس مذہب کی حمایت کرنے والے تھے جس پر رسول اللہ ﷺ کے صحابہ تھے۔ اور اُس اعتبار سے ان کی طرف نسبت کی جاتی ہے کہ وہ سلف کے طریقہ پر کمر بستہ ہوئے اور اُس پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہے اور دلائل و براہین قائم کیے۔ اس لیے ان کی اقتدار کرنے والے اور دلائل میں ان کے تقاضا قدم پر چلنے والے کو اشعری کہا جاتا ہے۔ ماریقی نے کہا کہ امام ابوالحسن اشعری اہل سنت کی ترجمانی کرنے والے پہلے متکلم نہیں ہیں۔ ان سے پہلے بھی علمائے حق اہل سنت کی حمایت میں کلام کرتے رہے ہیں۔ شیخ انیس کے طریقہ پر کا مزین ہوئے اور سلف کے اسی معروف مذہب کی حمایت میں سرگرم رہے۔ جس کے نتیجے میں اہل حق کے دلائل کھل کر سامنے آئے اور مذہب اہل سنت پہلے سے زیادہ واضح اور روشن ہو کر نمایاں ہو گیا۔ شیخ نے کوئی نئی بات نہیں گزشتہ اور نہ ہی اپنا کوئی الگ مذہب ایجا کیا۔ اللہ تعالیٰ اُن پر اپنی وسیع رحمتیں نازل فرمائے۔

(۱۳) امام ابو منصور محمد بن محمد بن محمود ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ ۳۳۳ھ

وہ متکلمین کے امام اور لوگوں کے عقائد کی اصلاح فرمانے والے تھے۔ علم فہم میں اُن کا سلسلہ تلمذ یہ ہے۔ امام ابو منصور۔ ابو بکر احمد بن اسحاق جوزجانی۔ ابو سلیمان موسیٰ بن سلیمان جوزجانی۔ امام محمد بن حسن شیبانی۔

اور حکیم قاضی اسحاق بن محمد سمرقندی (م ۳۳۴ھ) علی رُستغفیی (م تقریباً ۳۳۵ھ) اور فخر الاسلام بزدوی (۳۰۰ھ-۳۸۴ھ) کے دادا ابو محمد عبدالمکریم بن موسیٰ

بزدوی (۳۹۰ھ) نے ان سے علم فقہ حاصل کیا۔

انھوں نے عظیم المرتبت کتابیں تصنیف کیں اور عقائد باطلہ کا رد کیا۔ ان کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں

- (۱) کتاب التوحید (۲) کتاب العقائد (۳) کتاب اوهام المعتزلہ
 - (۴) رد الاصول الخمسة لابی محمد الباہلی (۵) رد الامامة لبعض الروافض
 - (۶) الرد علی الفرافض (۷) ماخذ فشرائع (فتنیں) (۸) النجدل (اسول فتنیں) وغیرہ۔
- ماتریدیہ فرقہ میں ایک حلقہ ہے۔ سمعانی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ (فتاویٰ الہدیہ)
- ماتریدیہ کی طرف نسبت کرنا ایسے ہی ہے جیسے اشعری کی طرف نسبت کرنا یعنی دلائل میں ان کے نقش قدم پر چلنے کی وجہ سے ماتریدی کہا جاتا ہے۔ وہ کسی نئے مذہب کی دارغ ٹیل ڈالنے والے نہیں تھے بلکہ وہ دین حنیف اور سنت نبوی کے مددگار اور نئے نئے فرقوں کا رد کرنے والے تھے۔

ابومصور ماتریدی فروع میں حنفی تھے جیسے شیخ ابوالحسن اشعری فروع میں شافعی تھے۔ عقائد کے فروغ میں سے چند مسائل میں اشعری اور ماتریدی کے درمیان اختلاف ہے ابن سبکی نے اپنی طبقات میں تصدیقہ لونیہ کے ضمن میں ان کا ذکر کیا ہے۔ انھوں نے فرمایا: میں نے علمائے احناف کی کتابوں کا مطالعہ کیا تو میں نے دیکھا کہ جن مسائل میں ہمارے اور حنفیہ کے درمیان اختلاف ہے وہ تیرہ مسائل ہیں۔ جن میں چھ مسائل میں معنوی اختلاف ہے اور باقی میں لفظی۔ اور ان چھ معنوی مسائل میں بھی ہمارا اور ان کا اختلاف اس درجے کا نہیں ہے کہ اس سے کسی کو کفر یا بدعتی قرار دینا لازمی آئے۔ استاد ابومصور بغدادی اور ان کے علاوہ ہمارے اور ان کے ائمہ نے اس کی وضاحت کر دی ہے جو محتاج بیان نہیں ہے۔

اور فرمایا: پھر یہ تیرہ مسائل سب کے سب شیخ (ابوالحسن اشعری) اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت نہیں ہیں جیسا کہ عقربہ میں بیان کروں گا۔ جو کچھ انھوں نے تصدیق سے نہیں ذکر کیا اس کا حاصل یہ ہے کہ بعض مسائل کی نسبت امام ابوحنیفہ کی طرف اور بعض کی نسبت امام ابوالحسن کی طرف رجوع اور غلط ہے۔

اور بعض مسائل ایسے ہیں جن میں خود علمائے اشعریہ کے درمیان ایسے ہی ماتریدیہ کے طریقہ پر شمار ہونے والے بعض مسائل ایسے ہیں جن میں خود علمائے ماتریدیہ کے درمیان اختلاف ہے جیسے "استنشاء فی الایمان" کا مسئلہ (یعنی ایمان کے ساتھ اللہ اللہ کہنا) اشعری کہتے ہیں کہ خاتمہ کو مد نظر رکھتے ہوئے "انا مؤمن ان اللہ" کہنا جائز ہے۔ یعنی اگر اللہ نے چاہا تو میرا خاتمہ ایمان پر ہوگا۔ اور حنفیہ اس کو ناجائز کہتے ہیں اس بات کو دیکھتے ہوئے کہ اللہ اللہ کہنا ایمان میں شک کی غمازی کرتا ہے۔ حالانکہ حنفیہ میں سے ماتریدیہ اس مسئلہ میں اشعریہ کے موافق ہیں۔

امام اشعری فرماتے ہیں: کافر کو کوئی نعمت نہ دی گئی اور جس آسائش میں وہ چلتا پھرتا نظر آتا ہے، دراصل وہ استدراج ہے۔ یعنی یہ ظاہر وہ آسائش ہے اور درحقیقت عذاب میں زیادتی کا سامان ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: کافر کو نعمت دی گئی اور اشاعرہ میں سے قاضی ابوبکر باقلانی اس مسئلہ میں ان کے موافق ہیں۔

امام اشعری کہتے ہیں: "سعید وہ ہے جو حکمِ مادر میں سعید لکھ دیا گیا اور شقی وہ ہے جو حکمِ مادر میں شقی لکھ دیا گیا، اس میں تبدیلی نہیں ہوتی ہے۔" اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: "سعید (معاذ اللہ) کبھی شقی ہو جاتا ہے اور اس کے برعکس بھی (یعنی شقی بھی سعید ہو جاتا ہے)۔ اور ذکر کیا ہے کہ اس مسئلہ میں اختلاف لفظی ہے اس پر کوئی فائدہ مرتب نہیں ہوتا۔ وہ چھ مسائل جن میں معنوی اختلاف ہے، درج ذیل ہیں:

- (۱) اشعریہ کے نزدیک ایسا ہو سکتا ہے کہ مطبخ کو عذاب اور عاصی کو ثواب دیا جائے اور ماتریدیہ کے نزدیک ایسا نہیں ہو سکتا۔
- (۲) اشعریہ کے نزدیک صانع عالم کی معرفت شرعاً واجب ہے اور ماتریدیہ کے نزدیک عقلاً واجب ہے۔
- (۳) اشعریہ کے نزدیک صفات افعال قدیم ہیں اور ماتریدیہ کے نزدیک یہ متعلقات تکوین ہیں اور تعلقات حادث ہیں۔
- (۴) اشعریہ کے نزدیک تکلیف باطلاق جائز ہے اور ماتریدیہ کے نزدیک ناجائز۔ اس مسئلہ میں تفصیل ہے جیسا کہ المعتمد المستند میں مذکور ہے کہ

محدثین فاسق کو مومن شمار کرتے ہیں جیسے متکلمین کے نزدیک مومن ہے۔ محدثین پر اعتراض ہے کہ عمل جزو ایمان ہے اور جزو کے نہ ہونے سے عمل بھی مشکی ہو جاتا ہے، تو اس کا جواب دیا گیا کہ جزو دو قسمیں ہیں۔

(۱) جزو اصلی کہ اس کے عدم سے شے معدوم ہوتی ہے۔ (۲) جزو زائد کہ اس کے عدم سے شے معدوم نہیں ہوتی ہے۔ جیسے درخت کی جڑ، شاخیں اور پتیاں اور جیسے انسان کا سر، ہاں اور اٹھکیاں وغیرہ۔ لہذا نتیجہ نکلا کہ اعمال اصلی ایمان کا جز نہیں ہیں کہ ان فوت ہونے سے ایمان ہی فوت ہو جائے، بلکہ یہ ایمان کامل کے جزو ہیں اور متکلمین میں سے کوئی بھی اس کا مخالف نہیں ہے۔ لہذا یہ نزاع نزاع لفظی ہوا۔

(۲) دوسرا اختلاف ایمان کے کم و بیش ہونے میں ہے۔ یہ اختلاف پہلے اختلاف پر ممتنع ہے۔ محدثین کے نزدیک ایمان طاعت و عمل کی زیادتی سے بڑھتا ہے اور اس کی کمی سے گھٹتا ہے اور متکلمین کے نزدیک ایمان تصدیق کا نام ہے اور تصدیق کمی بیشی کو قبول نہیں کرتی، ہاں شدت و ضعف کو قبول کرتی ہے، چنانچہ سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ایمان تمام امت کے ایمان سے قوی ہے۔ اس لیے کہ وہ یقین و عرفان کے اس مرتبہ پر پہنچے ہوئے ہیں جہاں دوسرے نہ پہنچ سکے۔

یہ میں نے قارئین کے فائدے کے لیے ذکر کر دیا تاکہ وہ اس سے باخبر رہیں کہ اشعریہ، ماتریدیہ اور محدثین کے درمیان اختلاف ایسا نہیں ہے جیسا بد مذمتیوں کے ساتھ ان کا اختلاف ہے اور نہ یہ اختلاف کسی ایسے طبعی بے مادی مسئلہ میں ہے کہ اس کا قبول یا انکار کفر یا گمراہی تک پہنچا دے، جیسا کہ تفصیل سے گزر چکا ہے۔

اب ہم ان علما کے ذکر کی طرف لوٹتے ہیں جنہوں نے اشاعت حق اور احیاء دین میں نمایاں کارنامے انجام دیے ہیں:

﴿چوتھی صدی﴾

(۱۵) امام ابو حامد محمد بن محمد اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ ۳۴۳ھ-۳۹۶ھ

(۱۶) امام ابو بکر محمد بن موسیٰ بن محمد خوارزمی رحمۃ اللہ علیہ ۴۰۳ھ-۴۰۳ھ

ملا۔ بطائی یا تو (۱) ممکنہ بالذات ہے مطلقاً یا (۲) ممتنع ہے خاص یہ لحاظ مکلف یا (۳) محال عادی ہے۔ پہلی دونوں قسموں کا مکلف بنانا ہمارے نزدیک ناجائز ہے اور اشعریہ کے نزدیک جائز ہے۔ لیکن محال عادی کی تکلیف، تو یہ اشعریہ اور ماتریدیہ کے درمیان بالافتقار جائز ہے۔ برخلاف منقولہ کہ وہ انکار میں غلو کرتے ہیں لیکن ممتنع یا بکفر کا مکلف بنانا تو یہ بالافتقار جائز بلکہ واقع ہے، جیسے وہ ہر افراد ایمان لانے کے مکلف ہیں، جن کے بارے میں علم الہی میں یہ ہے کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

(۵) ماتریدیہ کے نزدیک انبیاء سے صفا کفار کا صدور محال ہے اور بعض اشعریہ اس کے جواز کے قائل ہیں

(۶) اشعریہ کے نزدیک وجود حقیقت پر زائد ہے اور ماتریدیہ کے نزدیک وجود حقیقت ہے۔ اس مطلقاً۔

میرا خیال ہے کہ یہ مسئلہ اشعریہ کے نزدیک متفق علیہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ اختلاف، ذات واجب پر وجود کے زیادہ ہونے میں ہے اور اس زیادتی کا عقل تصور نہیں کرتی تو اس پر ان کا اتفاق کیسے سمجھا جائے گا۔ ایسے ہی صفت تکوین میں لوگوں نے اختلاف کا ذکر کیا ہے کہ ماتریدیہ کے نزدیک یہ الگ مستقل قدریم صفت ہے اور اشعریہ کے نزدیک تکوین کوئی مستقل صفت نہیں بلکہ یہ قدرت ہی کے تعلق سے عبارت ہے۔ جیسا کہ علامہ سعد الدین مختار زانی کی شرح عقائد نسفی میں ہے۔ یہ ان مسائل کا ذکر تھا جن میں ماتریدیہ اور اشعریہ کے درمیان اختلاف ہے، کچھ اختلاف ان متکلمین ماتریدیہ و اشعریہ اور محدثین کے درمیان بھی پایا جاتا ہے۔ لیکن یہ بھی زیادہ نہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ صرف دو مسئلوں میں متکلمین اور محدثین کے درمیان اختلاف ہے۔

پہلا اختلاف مصداق ایمان کی تعین میں ہے۔ محدثین کے نزدیک تصدیق بالقلب، اقرار باللسان اور عمل بالارکان کے مجموعے کا نام ایمان ہے اور متکلمین کے نزدیک ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اور زبان سے اقرار و دنیا میں احکام جاری کرنے کے لیے شرط ہے اور عمل کسی ایمان سے خارج ہے اور خوارج تکبرک اعمال کو کافر شمار کرتے ہیں اور منقولہ کا عقیدہ ہے کہ وہ ایمان سے خارج ہے اور کفر میں داخل نہیں ہے۔ لیکن

(۳۲) سید امام عبدالواحد بنگلوی رحمۃ اللہ علیہ ۹۱۵ھ-۱۰۱۷ھ

﴿گیارہویں صدی﴾

(۳۳) امام ربانی شیخ احمد فاروقی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ ۹۷۱ھ-۱۰۳۴ھ

(۳۴) شیخ عتیق عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ۹۵۸ھ-۱۰۵۲ھ

(۳۵) سلطان اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ ۱۰۲۸ھ-۱۱۱۸ھ

﴿بارہویں صدی﴾

(۳۶) شیخ کلیم اللہ چشتی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۲۳ھ----

(۳۷) شیخ محبت اللہ بہاری رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۱۹ھ----

﴿تیرہویں صدی﴾

(۳۸) شیخ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۵۹ھ-۱۲۳۹ھ

(۳۹) شیخ غلام علی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۵۸ھ-۱۲۴۰ھ

(۴۰) محمد امین بن عمر عابد بن دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۹۸ھ-۱۲۵۲ھ

﴿چودھویں صدی﴾

(۴۱) امام احمد رضا بن تقی علی قادری بریلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۵۲ھ-۱۳۴۰ھ

(۴۲) شیخ یوسف بن اسماعیل جہانی رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۶۵ھ-۱۳۵۰ھ

اب میں ان علما کے کرام کا ذکر کروں گا جنہوں نے وہابیوں اور ان کی ذریت یعنی سنے فرنے مثلاً نجفی، چکرا لوی (قرآنیہ)، قادری، دیوبندی، تہلیفی اور موودی وغیرہ کے رد کا فریضہ انجام دیا۔

شیخ محمد بن سلیمان کردی مدنی (۱۱۴۷ھ-۱۱۹۴ھ)

(۱) آپ نقشبندی میں "مختصر بافضل" کے کتب ہیں محمد بن عبدالوہاب آپ کا

(۱۷) امام قاضی ابوبکر محمد بن طیب باقلانی رحمۃ اللہ علیہ ۲۳۸ھ-۳۰۳ھ

(۱۸) امام ابوالطیب کل بن ابی نعل محمد بن علی خلکو رحمۃ اللہ علیہ ۳۰۳ھ----

(۱۹) امام ابواسحاق ابراہیم بن محمد اسفہانی رحمۃ اللہ علیہ ۳۱۸ھ----

﴿پانچویں صدی﴾

(۲۰) حجت الاسلام امام محمد بن محمد بن محمد مغزالی رحمۃ اللہ علیہ ۴۵۰ھ-۵۰۵ھ

﴿چھٹی صدی﴾

(۲۱) عمی الدین شیخ الشیوخ سیدنا عبدالقادر بن موسی جیلانی رحمۃ اللہ علیہ ۴۷۱ھ-۵۶۱ھ

(۲۲) امام شرف الدین محمد بن عمر رازی رحمۃ اللہ علیہ ۵۴۴ھ-۶۰۶ھ

﴿ساتویں صدی﴾

(۲۳) تقی الدین محمد بن علی معروف بہ ابن دینعلی العید تقیری رحمۃ اللہ علیہ ۶۲۵ھ-۷۰۲ھ

(۲۴) عزالدین عبدالعزیز بن عبدالسلام دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ۵۷۷ھ-۶۶۰ھ

﴿آٹھویں صدی﴾

(۲۵) تقی الدین علی بن عبدالکافی بسکی رحمۃ اللہ علیہ ۶۸۳ھ-۷۵۶ھ

(۲۶) زین الدین عبدالرحیم بن حسین عراقی رحمۃ اللہ علیہ ۷۲۵ھ-۸۰۶ھ

(۲۷) سراج الدین محمد بن ارسلان بلقیسی رحمۃ اللہ علیہ ۷۲۲ھ-۸۰۵ھ

﴿نویں صدی﴾

(۲۸) جلال الدین عبدالرحمن بن ابوبکر بیوی رحمۃ اللہ علیہ ۸۳۹ھ-۹۱۱ھ

(۲۹) شمس الدین محمد بن عبدالرحمن سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ۸۳۱ھ-۹۰۲ھ

﴿دسویں صدی﴾

(۳۰) شمس الدین محمد بن احمد بن حمزہ دہلی رحمۃ اللہ علیہ ۹۱۹ھ-۱۰۰۳ھ

(۳۱) امام علی بن سلطان محمد قادری بروہی رحمۃ اللہ علیہ ۱۰۴۰ھ----

شاگرد تھا۔ اس نے مدینہ منورہ میں آپ سے تعلیم حاصل کی تھی۔ جب محمد بن عبد الوہاب نے اپنے نئے مذہب کی دعوت کا کام شروع کیا تو شیخ نے ایک خط تحریر کیا جس میں انھوں نے لکھا کہ اسے ابن عبد الوہاب "سلام علی من اتبع الهدی" میں تمہیں اللہ کے واسطے نصیحت کرتا ہوں کہ تم مسلمانوں سے اپنی زبان روکو تو اگر تم کسی سے سنو کہ وہ اللہ کو چھوڑ کر فریادیں کی ذاتی تائید کا عقیدہ رکھتا ہے تو اس کو درست بات بتاؤ اور اس کے سامنے اس بات پر دلیلیں پیش کرو کہ غیر اللہ کے لیے کافر نہیں ہے۔ اگر وہ انکار کرے تو خاص اس کی تکذیر کرو۔ اور تمہارے لیے مسلمانوں کے سوا داعی ظلم کی تکذیر کی طرف کوئی راہ نہیں ہے۔ ورنہ خود سوا داعی ظلم سے الگ ہوگا اور جو سوا داعی ظلم سے الگ ہو اس کی طرف کفر کی نسبت قرب تر ہے۔ کیوں کہ اس نے مسلمانوں کے راستے کے علاوہ راستہ اختیار کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَنْ يُضِلِّفِي الرُّسُلِ مِنْ بَعْدِ
مَا نَبَّيْنُ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ
سَبِيلِ الْمُرْسَلِينَ سَوَّاهُ مَا سَوَّاهُ
وَتَضَلُّهُ جَهَنَّمَ وَمَسَاكِنُهَا
(سجۃ آیت ۱۱)

اور اللہ سے دور رہنے والی بگڑی کوئی بھیڑیا لکھا تھا ہے۔

(ادھر سائیس ص ۳۶ مشہور ماحول)

(۲-۶) شیخ عمر عبد الرسول، شیخ عقیل بن یحییٰ علوی، شیخ عبد الملک، شیخ حسین مغربی، اور شیخ احمد باعلوی۔ یہ حضرات ابن عبد الوہاب کے ہم عصر ہیں۔ ان علمائے نبی البدیہہ اس کے اس رسالے کا رد کیا ہے جو اس نے علمائے مکہ کے پاس بھیجا تھا جیسا کہ اس کی نقل مع جواب کے "سیف النجاشہ" میں مذکور ہے۔

(۷) علامہ شیخ محمد بن عبد الرحمن بن عقیل (۱۱۶۳ھ) ان کی تصنیف ہے۔ "تہکم المقلدین بمن اذعی تجدید الدین"۔

(۸) علامہ سید علوی بن احمد بن حسن بن قطب سید عبد اللہ حدار باعلوی۔ ان کی

تصنیف "جلاء الظلام فی الرد علی النجدی الذی أصله العوام" ہے۔

(۹) شیخ طاہر کشمیل حنفی ابن علامہ شیخ محمد کشمیل شافعی، ان کی تصنیف "الاتصاف لادواء الأبرار" ہے۔

(۱۰) علامہ احمد بن زینی وطنان کی (۱۲۳۲ھ-۱۳۰۴ھ مدینہ منورہ) ان کی کتاب "الردر السنیہ فی الرد الوہابیہ" ہے۔ اس کتاب میں مصنف نے حدیث رسول ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان "سَبَّيْنَاكَ الشَّخْلَبِيَّ" (یعنی ان کی علامت سر منڈانا ہے) میں اس قوم پر نص ہے جو مشرق سے نمودار ہوئی اور ابن عبد الوہاب کی ایجاد کردہ باتوں میں اس کی پیروی کرتی ہے۔ کیوں کہ وہ لوگ اپنے تعین کو سر منڈانے کا حکم دیتے۔ اگر کوئی شخص ان کے مذہب میں داخل ہوتا تو اس کو مجلس سے چھانڈا ہونے دیتے جب تک اس کا سر نہ منڈا دیتے۔ یہ عمل اس سے پہلے کے گم راہ فرقوں میں سے کسی کا بھی نہ رہا۔ تو حدیث ابن نجدیوں کے بارے میں نص صریح ہے۔ سید عبد الرحمن بن سلیمان اہل شافعی زیدی (۱۱۹ھ-۱۲۵۰ھ) فرمایا کرتے تھے کہ "اکیس کو ابن عبد الوہاب کے رد میں تصنیف و تالیف کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ اس کے رد میں رسول اللہ ﷺ کا فرمان "سبناہم التحلیق" کافی ہے۔ کیوں کہ اس قوم کے علاوہ بد مذہبوں میں سے کسی نے بھی ایسا نہیں کیا ہے۔"

(۱۱) شیخ یوسف بن اسماعیل بھائی (۱۲۶۵ھ-۱۳۵۰ھ)

وہابیوں کے رد میں ان کی تصنیفات بہت ہیں۔ ان میں سے ایک "شواہد الحق فی الاستغاثۃ بسبب الحق" ہے۔

ان حضرات کے علاوہ اور بھی بہت سے علمائے حق ہیں۔ ان میں سے بعض کے نام "المعتمد المستند" کی تقریبوں کے تحت آئیں گے۔ میرا مقصد ان کا استیجاب نہیں ہے۔ بلکہ اس بات کی جانب اشارہ مقصود ہے کہ اس نو پیدا فرتے کا رد اس کے وجود میں آنے کے وقت سے لے کر آج تک مسلسل ہوتا رہا ہے۔ اگرچہ عموماً یہ عربیہ میں اس فرقہ کی حکومت کے ظلم و جبر اور داد و دہش کے باعث بہت سی آوازیں دہ گئی ہیں۔ اب ہم ہندوستان کی طرف رخ کرتے ہیں جس میں اسماعیل دہلوی کی کتاب

﴿طبقة چہارم﴾

علمائے طبقہ چہارم کے تلامذہ ہیں جو ان (اکابر دہلیہ) کے پیروکاروں کے ہم عصر تھے اور فرقہ وہابیہ اور دیوبندی کی شاخ تبلیغیہ اور مودودیہ کی پیدائش کے وقت موجود تھے۔

طبقة اول

(۱) مولانا رشید الدین خاں دہلوی۔ تقریباً ۱۱۸۳ھ-۱۲۳۳ھ

دہلی میں پیدا ہوئے اور وہیں پرورش پائی۔ بعض درسی کتابیں مفتی علی کبیر بناری سے پڑھیں اور اکثر کتابیں علامہ شاہ رفیع الدین بن شاہ ولی اللہ فاروقی دہلوی سے پڑھیں۔ شاہ عبدالقادر اور ان کے حقیقی بھائی شاہ عبدالعزیز سے بھی استفادہ کیا اور مدت دراز تک ان تینوں حضرات کی صحبت میں رہے۔ یہاں تک کہ علوم عقلیہ اور نقلیہ میں یکتا سے روزگار ہو گئے۔ دہلی میں تدریسی خدمات انجام دینے والوں کے سرخیل تھے۔ انھوں نے ناموس سنت کی حفاظت کی اور اہل بدعت خصوصاً رافضیوں کے خلاف برسرِ پیکار رہے۔ اور اسماعیل دہلوی سے اس وقت مناظرہ کیا جب اس نے نقویۃ الایمان لکھ کر پہلی مرتبہ ہندوستان میں وہابیت کی اشاعت کی۔ شیخ موصوف نے رافضیوں کے رد میں اہم کتابیں تصنیف کی ہیں۔

(۲) شاہ مخصوص اللہ بن شاہ رفیع الدین فاروقی دہلوی۔ (۱۱۷۱-۱۲۳۱ھ)

آپ نے "معید الایمان فی الرد علی نقویۃ الایمان" تصنیف فرمائی۔

(۳) شیخ محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین فاروقی دہلوی۔

اسماعیل دہلوی کے دروس انھوں نے فتوے اور رسالے لکھے۔

(۴) شیخ محمد شریف دہلوی۔

(۵) مولانا مفتی شجاع الدین علی خاں۔

(۶) علامہ فضل حق خیر آبادی (۱۲۱۴ھ-۱۲۷۸ھ)

شیخ امام علامہ فضل حق بن فضل امام بن محمد رشید عمری خیر آبادی حکمت و فلسفہ اور

نقویۃ الایمان کے سبب فرقہ وہابیہ نے جنم لیا۔ نقویۃ الایمان، مختصر کتاب التوحید سے ماخوذ و منقول ہے جس کو اس کے مصنف (ابن عبدالوہاب) نے علمائے مکہ کے پاس بھیجا تھا جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں۔ اور علامہ فضل رسول ہدایونی نے اپنی کتاب سیف الجبار میں نقویۃ الایمان کے مندرجات کا مقابلہ کتاب التوحید سے کیا ہے جس سے ثابت ہے کہ نقویۃ الایمان گویا رود زبان میں مختصر کتاب التوحید ہے۔

پہلے ہم ان اکابر علمائے طرف نظر ڈالتے ہیں۔ جنھوں نے شاہ اسماعیل دہلوی سے مناظرہ کیا جو ان کے ہم عصر تھے اور انھوں نے ان کے عقائد کی تردید کی۔ پھر ہم ان کے تلامذہ کا اور بعد کے علما کا ذکر کریں گے جنھوں نے وہابیوں سے اور بعد کے نئے فرقوں سے مقابلہ کیا اور تدریس و افتاء، تصنیف و مناظرہ اور وعظ و ارشاد کے ذریعہ اشاعت سنت اور رد بدعت کا کام انجام دیا۔ ہم ان علما کو چند طبقات پر تقسیم کرتے ہیں

﴿طبقة اول﴾

اس میں وہ علمائے کرام ہیں جنھوں نے اسماعیل سے مناظرہ کیا یا اس کے ہم عصر تھے اور اس کی بدعتوں کا رد کیا۔

﴿طبقة دوم﴾

وہ علما جو اس (اسماعیل) کی موت کے بعد اٹھے اور اس کے تعیین کا اور اس نئے فرقے کا رد کیا جو زمین کے چھ طبقات میں چھ خاتم (خاتم امین) ہونے کا قائل تھا۔

﴿طبقة سوم﴾

وہ علما جو تادیبانی، پیکر الہی، نیچری، ہندوی، اور دیوبندی کی پیدائش کے زمانے میں تھے۔

﴿طبقة چہارم﴾

وہ علما جنھوں نے مذکورہ فرقوں کے بانیوں کے تعیین کا مقابلہ کیا اور ان اکابر دیوبندی کے ہم عصر تھے جو دیوبندی کی پیدائش کے وقت یا اس سے کچھ عرصہ بعد منظر عام پر آئے۔

علوم عربیہ میں اپنے زمانہ میں سب سے پیش و بے نظیر تھے۔ اپنے والد ماجد سے علوم شہداء والہ کا درس لیا اور شاہ ولی اللہ دہلوی کے دونوں صاحبزادوں شاہ عبدالقادر اور شاہ عبدالعزیز سے علم حدیث حاصل کیا۔ چار ماہ میں قرآن پاک حفظ کر لیا اور تیرہ سال کی عمر میں فارغ ہو گئے۔ خلاف وجدل، منطوق و فلسفہ، لغت و شعر گوئی وغیرہ میں اپنے ہم عصروں پر فوقیت لے گئے۔ دو دروازہ مقامات سے طلبہ تحصیل علم کے لیے ان کے پاس آتے اور وہ انہیں پڑھاتے مختلف علوم میں ان کی عمدہ اور مفید تصانیف بھی ہیں۔ ۱۲۷۳ھ مطابق ۱۸۵۷ء میں انگریزوں کے خلاف بغاوت میں حصہ لیا۔ بغاوت فرو ہونے کے بعد حکومت نے انہیں قید کر لیا اور جزیرہ انڈمان بھیج دیا وہیں ان کا انتقال ہوا۔

علوم عقلیہ وغیرہ میں ان کی تیش بہا کتابیں ہیں وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے "تفویہ الایمان" کی رو میں ۱۲۳۰ھ میں "تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ" کا بھی علامہ فضل حق خیر آبادی کی سوانح حیات پر محترمہ قمر النساء حیدر آبادی نے عربی میں ایک ضخیم مقالہ لکھ کر جامع عثمانیہ حیدرآباد سے ڈاک ٹرینٹ کی ڈگری حاصل کی۔ مکتبہ قادریہ نے ۱۳۰۶ھ میں جامعہ نظامیہ لاہور پاکستان نے ان کا مقالہ شمع کیا۔

یہ چھ مذکورہ شخصیتیں وہ ہیں جنہیں علامہ فضل رسول بدایونی نے اپنی کتاب "سیف الجبار" میں ان کے ناموں کی صراحت کے ساتھ ذکر کیا ہے اور بتایا ہے کہ ان حضرات نے سب سے پہلے دہلی کی جامع مسجد میں اسماعیل دہلوی سے مباحثہ کیا اسی لیے میں نے ان کے اس پہلے ذکر کیے۔

(۷) علامہ فضل رسول بدایونی (۱۲۴۲ھ-۱۲۸۹ھ) اس کتاب میں ان کے حالات آگے مستطاب مذکور ہیں۔

(۸) مفتی صدر الدین (آزودہ) دہلوی (۱۲۰۳ھ-۱۲۸۵ھ)

ہندوستان کے ایک مشہور عالم دین ہیں۔ دہلی میں پیدا ہوئے اور وہیں پرورش پائی۔ علامہ فضل امام خیر آبادی سے تمام قسم کے علوم عقلیہ حاصل کیے۔ اور شاہ فریغ الدین بن شاہ ولی اللہ دہلوی سے فقہ اور اصول وغیرہ علوم شرعیہ حاصل کیے۔ شیخ اجل شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی استفادہ کیا اور دارالسلطنت دہلی میں زمانہ دراز تک

م منصب صدارت پر فائز رہے۔

وہ تمام علوم بالخصوص فنون ادبیہ میں نادر زور گار تھے۔ جب ان سے کسی فن میں کوئی سوال کیا جاتا تو دیکھنے اور سننے والے کو گمان ہوتا کہ وہ خاص اس فن میں بیگانہ ہیں اور فیصلہ کر لیتے کہ کوئی ان کے پیش نہیں جانتا۔ انقلاب ہند سے پہلے وہ خوش حالی اور فارغ البالی کی زندگی گزارتے تھے۔ جب ملک پر انگریزوں کا غلبہ ہوا تو انہیں گرفتار کر لیا اور ان کی جائداد ضبط کر لی۔ پھر انگریزوں نے ہر کارہ دیا تو وہ گوشہ نشین ہو گئے اور اپنی توجہ درس و تادیر تک محدود کر دی۔ ان کی تصنیفات میں "منہی المقال فی شرح حدیث لا تشبہ الرجال" اور "الدر المنضود فی حکم امراء المفقود" ہیں۔ اور ان کے علاوہ کثیر تعداد میں فتاویٰ اور اشعار ہیں۔

(۹) شیخ احمد سعید مجددی رام پوری (۱۲۱۷ھ-۱۳۷۷ھ)

شیخ عالم کبیر نقیہ احمد بن سعید بن ابی سعید بن صلی فاروقی دہلوی دہلی کے مشہور و شائع میں شمار ہوتے ہیں۔ شہرام پور میں ولادت ہوئی۔ اپنے والد اور ان کے ماموں شیخ سراج احمد سے علم حاصل کیا اور انہیں سے حدیث کبیرہ بالاویت کی سماعت کی۔ کچھ دہری کتابیں مفتی شریف الدین رام پوری سے پڑھیں۔ پھر لکھنؤ گئے اور شیخ محمد اشرف اور علامہ نور الحق فرنگی علی سے درس لیا پھر دہلی کا سفر کیا اور شیخ فضل امام خیر آبادی اور شیخ رشید الدین دہلوی سے علم حاصل کیا۔ شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم دہلوی کے تینوں صاحبزادوں شاہ عبدالقادر، شاہ فریغ الدین اور شاہ عبدالعزیز سے بھی استفادہ کیا۔ شیخ غلام علی دہلوی کے ہاتھ پر بیعت ہوئے اور ان سے تصوف کی کتابیں پڑھیں یہاں تک کہ درجہ کمال پر فائز ہو گئے۔ آپ نے خلق کثیر کی ہدایت و رہنمائی فرمائی۔ انقلاب ہند کے دوران قازمقدس کی جانب ہجرت کی۔ مدینہ منورہ میں وفات پائی اور جنت البقیع میں قبہ سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے پاس دفن ہوئے۔ آپ نے نقد و تصوف میں متعدد رسالے تصنیف کیے۔ چند کے نام یہ ہیں۔

(۱) الفوائد الضابطہ فی الثبات الربضہ (۲) الانہار الأربعة فی شرح

الطریق الحشیشہ و الفادیرہ و الفلقتینہ و المجددہ (۳) الحق السبین فی

الرد علی الوهابیین -

(۱۰) شیخ حیدر علی فیض آبادی (۱۲۹۹ھ)۔

شیخ حیدر علی بن محمد حسن بن محمد ذاکر بن عبدالقادر دہلوی ثم فیض آبادی علم کلام اور مناظرہ کی مہارت میں یکساں سے روزگار تھے۔ فیض آباد میں ولادت ہوئی اور وہیں پرورش پائی۔ پہلے کچھ شیعہ علماء سے پڑھا پھر دہلی کا سفر کیا۔ وہاں شیخ رشید الدین اور شاہ ربیع الدین سے علم حاصل کیا۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی استفادہ کیا اور کچھ عرصہ تک ان کے ساتھ رہے یہاں تک کہ کثیر علوم و فنون میں ماہر ہو گئے۔ پھر لکھنؤ آئے اور طویل مدت تک وہاں قیام فرمایا۔ بحث و تحقیق کے میدان میں سرگرم رہے اور جدل و کلام کی طرف توجہ کی تو یکساں سے روزگار ہو گئے۔ دشمنوں نے ان کے فضل کا اعتراف کیا۔ پھر بھوپال چلے گئے وہاں ایک مدت تک قیام فرمایا۔ وہاں سے حیدرآباد کا سفر کیا تو نواب مختار الملک نے ان کو مدد و تقاضا کے عہدے پر مقرر کر دیا۔ وہاں مستقل تصنیف و تالیف کی مصروفیت کے ساتھ تاحیات مقیم رہے۔ ان کی تصنیفات مندرج ذیل ہیں۔

(۱) منتہی الکلام فی الرد علی الزوافض (یک مجلد) (۲) ازلة الغین عن بصارة الغین (تین مجلدوں میں) (۳) نكمله "فتح العزیز" (چھ مجلدوں میں) وغیرہ۔

چوں کہ ان چار علمائے کرام کا "المعتقد المنتقد" سے تخریراً و تقریظاً تعلق ہے اس لیے میں نے دوسرے نمبر پر ان حضرات کا ذکر کیا۔

(۱۱) مولانا عبد المجید بدایونی (۱۱۷۷ھ-۱۲۳۳ھ)

شیخ فاضل عبد المجید بن عبد الحمید بن محمد سعید بن محمد شریف بن محمد شفیع عثمانی بدایونی آپ صاحب المعتقد المنتقد علامہ فضل رسول بدایونی کے والد ماجد ہیں۔

محبت علم اور ورع و تقویٰ ان کی فطری سرشت تھی۔ انھوں نے شیخ محمد علی بدایونی کی آغوش میں تربیت پائی اور ان سے اکثر کتب متداولہ کا درس لیا۔ شیخ کی وفات کے بعد لکھنؤ کے قریب شہر "دیوہ" کی طرف کوچ کیا اور وہاں علامہ نظام الدین بن شیخ قطب الدین سہاوی کے شاگرد مولانا ذوالفقار علی سے ایقینہ کتابیں پڑھیں اور درسیات کی تکمیل کی۔ پھر پیر کمال کی تلاش میں ماہرہ شریف پہنچے اور شیخ احمد کے دست مبارک

پر بیعت ہوئے کیوں کہ آپ نے طریقت اور اتباع شریعت میں ان کا مقام بلند رکھا۔ اور مدقوں ان کی صحبت میں رہے۔ یہاں تک کہ شیخ نے انھیں "عین الحق" کا لقب عنایت فرمایا۔ اور شیخ سے خلافت حاصل کرنے کے بعد حرمین شریفین کا سفر کیا اور حج و زیارت سے شرف یاب ہوئے۔ اس وقت عمر شریف اسی سال تھی۔ آپ نے "مواعب المنان شرح جواہر المنان" لکھی اور رافضیوں اور وہابیوں کے رد میں بھی ایک رسالہ تصنیف فرمایا۔

(۱۲) شیخ عبدالغفور سواتی (۱۱۸۳ھ-۱۲۹۵ھ)

آپ پشاور (پاکستان) کے امام المجاہدین اور شیخ الاسلام ہیں۔ انگریزوں کے ساتھ سخت جنگ کی۔ اور جب سید احمد راءے بریلوی اور مولوی اسماعیل دہلوی پشاور پہنچے اور سکھوں کے ساتھ جنگ کی تو آپ نے ان کی بددلی۔ لیکن جب انھوں نے اپنے برے عقائد ظاہر کیے تو آپ ان کے سخت مخالف ہو گئے اور اپنے تلامذہ کو ان کی تردید کا حکم صادر فرمایا۔ اس حکم کے بعد شیخ محمد علی الدین نوشہروی اور شیخ نصیر احمد وغیرہ نے وہابیوں کے رد میں کتابیں لکھیں اور اہل سنت کا دفاع کیا۔

آپ نے دین کی اشاعت اور حق کی سر بلندی میں اپنی زندگی گزاری اور بدعات و منکرات کی مخالفت کرتے رہے۔ انگریزوں کے خلاف جنگ کرنے اور مسلمانوں کے اندرونی ہمدردی کا جذبہ پیدا کرنے میں قابل تہنیت کارنامے انجام دیے۔ پاکستان کے صوبہ سرحد میں ان کی برکتیں اب بھی نظر آتی ہیں۔

(۱۳) شیخ محمد سلیمان بن محمد زکریا تونسوی (۱۱۸۳ھ-۱۲۶۷ھ)

پاکستان میں تونسہ کے قریب پیدا ہوئے اور بڑے بڑے علماء کے شرف تلمذ حاصل کیا۔ شیخ فخر الدین دہلوی کے خلیفہ شیخ نور محمد ہاروی سے بیعت و طریقت حاصل کی اور بائیس سال کی عمر میں انھیں کے دست مبارک سے خلافت پائی۔ ہندوستان، سندھ، بخارا، ایران، ہرات اور حجاز کے لوگ کثیر تعداد میں آپ سے مرید ہوئے۔ شیخ شمس الدین سیالوی اور شیخ محمد علی خیر آبادی استاذ علامہ فضل حق خیر آبادی آپ کے مشہور خلیفہ ہیں۔

مذکورہ شخصیتوں کے بعد میں نے ان تین اجدادِ علمائے کرام کا ذکر کیا، کیوں کہ یہ ولادت میں مقدم اور دینی خدمات میں سمیت رکھنے والے ہیں۔ اب بقیہ حضرات کا ذکر حروفِ تجنی کے اعتبار سے ہوگا۔

(۱۳) شیخ آل رسول مارہروی (۱۲۰۹ھ-۱۲۹۶ھ)

اپنے زمانے کے اکابر اولیا و علمائے ہیں۔ شیخ آل برکات، بن شیخ حمزہ بن شیخ آل محمد حسین مارہروی کے نسبت منکر ہیں جو علامہ عبدالواحد بنگرانی کے پوتوں میں ہیں۔ آپ کی ولادت پرورش مارہرہ مقدسہ میں ہوئی۔ اپنے چچا سید آل احمد کے دو خلفا شیخ عبد المجید عین الحق بدایونی اور شیخ سلامت اللہ کشفی بدایونی سے ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ پھر لکھنؤ کا سفر کیا اور علامہ نورالحق بن انور الحق فرنگی صلی سے پڑھ کر درسیات کی تکمیل کی اور ۱۲۲۶ھ میں مخدوم شیخ العالم عبدالقادر رودی (متوفی ۱۵ جمادی الآخرہ ۸۳۷ھ) کے عرس مبارک کے موقع پر مشاہیر علماء و مشائخ کی موجودگی میں دستار بندی ہوئی اور سند عطا کی گئی۔ اور شیخ نے اپنے استاد سے سلسلہ رزاقیہ میں اجازت حاصل کی۔ پھر دہلی کا سفر کیا اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (م ۱۲۳۹ھ) کے وزن حدیث میں شریک ہوئے، صحاح ستہ کا دور کرنے کے بعد سلسلہ حدیث و طریقت کی سندیں مرحمت ہوئیں۔ اپنے والد ماجد سید آل برکات اور حکیم فرزند علی موہانی سے علم طب پڑھا۔ اپنے چچا سید آل احمد سے مرید ہوئے آپ کو اجازت و خلافت اپنے چچا سے ملی تھی والد ماجد نے بھی اجازت مرحمت فرمائی تھی۔

علم حدیث سے فراغت کے بعد دہلی سے واپسی پر مستطین کی خواہش و التجا پر بریلی شریف تشریف لے گئے۔ حضرت مولانا نیاز احمد سرہندی ثم بریلوی (۳۷۳ھ) نے ۱۲۵۰ھ) کو آپ کی آمد کی خبر ہوئی تو ملاقات کے لیے جانے کا ارادہ فرمایا مگر آپ نے ان کی کہنہی اور علم کا لحاظ کرتے ہوئے پیش قدمی کی اور خاتوا نیاز یہ پچھتے اور ملاقات فرمائی۔ حضرت نیاز احمد و احقرام سے پیش آئے۔ رہائش کے ایک مسئلہ پر باہم گفتگو ہوئی۔ حضرت نیاز احمد نے اس کی اتنی عمدہ توضیح فرمائی کہ سید صاحب کو پسند آگئی اور ان سے لکھنے کی درخواست کی۔ تو شیخ نیاز احمد نے اسے بخش رسالہ تحریر فرمایا۔ یہ

رسالہ خود انہیں کی تحریر میں سید اولاد رسول محمد میاں برکاتی کے پاس موجود تھا جیسا کہ انہوں نے اپنی کتاب 'تاریخ خاندان برکات' میں ذکر کیا ہے۔

سید آل رسول کے دست مبارک پر ان کے زمانے کے اکابر علمائے کرام نے بیعت کی۔ انہیں میں علامہ امام احمد رضا خان قادری بریلوی اور ان کے والد بزرگوار بھی ہیں۔ سید صاحب کے پوتے شیخ ابوالحسن احمد نوری بن شیخ ظہور حسن مارہروی کو ان کی جانشینی کا شرف حاصل ہوا۔ حضرت سید آل رسول نے ۱۸ رجب المرجب ۱۲۹۶ھ بروز چہارشنبہ مارہرہ شریف میں وفات پائی اور اپنے آبائی قبرستان میں دفن ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

(۱۵) مولانا تراز علی کنھوی (۱۲۱۳ھ-۱۲۸۱ھ)

حضرت فاضل علامہ تراز علی بن شجاعت علی بن فقیہ الدین بن محمد دولہ بن مفتی ابوالبرکات دہلوی امرہوی ثم کنھوی لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ عربی کی تعلیم شیخ مخدوم حسینی کنھوی سے پائی کلام و ادب اور منطق کی بعض کتابیں شیخ مظہر علی تاجر سے اور جملہ درسی کتابیں مفتی اسماعیل بن دجہ مراد آبادی اور مفتی ظہور اللہ انصاری فرنگی صلی سے پڑھیں۔ پھر تعلیم و افتادہ کی جانب پورے طور پر متوجہ ہوئے۔ ۱۲۵۹ھ میں حرمین شریفین کا سفر کیا اور حج و زیارت سے مشرف ہوئے۔ مفتی عبداللہ سران صلی سے اخذ حدیث کیا اور وہاں آکر کتابیات تدریس کی خدمات انجام دیں۔ علقیہ کثیر نے ان سے اخذ علم کیا۔ "تذکرہ علمائے ہند" وغیرہ کے مطابق ۱۲ رمضان و ۱۲ صفر و ۱۲ صفر ۱۲۵۹ھ میں وفات پائی اور وہیں سپرد خاک ہوئے۔ تاریخ وصال "فارغ" ہے۔ آپ صاحب تصانیف کثیرہ ہیں مولوی رحمن صلی نے آگتالیس کتابوں کو ذکر کیا ہے۔ یہ تصانیف معلوم دیدیہ اور فون عطلیہ میں ہیں۔ چند کے نام یہ ہیں۔

(۱) سمیل النجاح الی تحصیل الفلاح (۲) الفوز المبین بآداب البلد الأمین (۳) الہلالین علی الجلائین۔ اور حضرت سعد بن عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فضائل میں اور اسرار و معراج کے موضوع پر ایک ایک رسالے تصنیف فرمائے۔

(۱۶) شیخ جمال الدین بن علامہ الدین بن انور الحق انصاری فرنگی صلی (۱۲۶۰ھ) ولادت اور نشوونما لکھنؤ میں ہوئی۔ اپنے چچا مولانا نورالحق سے تعلیم حاصل

کرنے کے بعد مدراس چلے گئے اور ”مدرسہ والا جانی“ میں اپنے والد کی جگہ مدرس مقرر ہوئے اور ان کا مقام حاصل کیا۔ ۱۸۰۸ء بروز آگرہ ۱۲۷۰ھ کو وہ پٹنہ منتقل کیا اور پھر دہاک کیے گئے۔

یہ دو بیویوں کے سخت خلاف تھے اس لیے کہ وہ باپ بیاتیا سے کرام اور اولیائے عظام کی بارگاہوں میں گستاخیاں کرتے تھے۔ ”نقویۃ الامان“ کی عبارتوں پر مولوی محمد علی رام پوری خلیفہ سید احمد اسے بریلوی سے منظرہ کیا اور اس کے خلاف ایک ایسا فتویٰ صادر فرمایا جو اس کے مدراس سے کوٹک تا شہر بدیے جانے کا سبب بن گیا۔ تقلید ائمہ کے منکر اور اسامیل دہلوی اور نذیر حسین دہلوی کے مقلد عبدالحی کھنوی وہابی نے اپنی کتاب ”زہنتہ الخواطر“ میں شیخ جمال کا ذکر کیا ہے اور ان کو گالیاں دی ہیں جن علمائے وہابی فقہتے کا مقابلہ کیا اور کھلم کھلا اس کی تردید کی ان کو گالیاں دینا صاحب ”زہنتہ الخواطر“ کی عادت تھی۔

(۱۷) شیخ سلامت اللہ بن برکت اللہ صدیقی ہادیونی ثم کان پوری (---۱۲۸۱ھ)

آپ مشہور سرکردہ عالم دین تھے۔ پیدائش و پرورش بدایوں میں ہوئی۔ شیخ ابوالعالی بن عبدالغنی عثمانی سے صرف و نحو پڑھی۔ شیخ ولی اللہ تلمیذ شیخ باب اللہ جون پوری سے منطق و فلسفہ کی بعض کتابوں کا درس لیا۔ پھر شہر بریلی میں رہ کر سید سید الدین شاہ جہاں پوری سے درسیات کی تکمیل کی۔ اس کے بعد دہلی کا سفر کیا اور شاہ رفیع الدین اور ان کے بڑے بھائی شاہ عبدالحزیز بن شاہ ولی اللہ دہلوی سے استفادہ کیا اور سند حدیث شاہ عبدالحزیز محمدت دہلوی سے حاصل کی۔ سید آمل احمد حسینی مارہروی سے مرید ہوئے۔ پھر لکھنؤ آ کر درس و افادہ کے لیے صدر نشین ہوئے۔ انہیں مناظرہ کا ذوق سلیم حاصل تھا۔ شیعوں سے مباحثہ و مناظرہ میں ان کے بڑے بڑے علما کو جواب کر دیتے۔ یہاں تک کہ ایک مناظرہ میں شیعہ مجتہد مہبوت ہو گیا اور اپنے مذہب کا کچھ دفاع نہ کر سکا تو شیخ کی جلا وطنی کا فرمان صادر کروایا جس کے نتیجے میں آپ نے لکھنؤ سے کان پور آ کر سکونت اختیار کر لی۔

وہ شاعر بھی تھے ان کا تخلص ”کشفی“ تھا ان کا ایک منظوم دیوان ہے۔ انھوں نے

قصوف اور کلام و فقہ وغیرہ میں کتابیں لکھیں۔ ایک تصنیف کا نام ”اشباع الکلام فی اثبات المولد والقیام“ ہے۔ عیدین میں مصنفہا و معارفہ کے جواز میں ایک رسالہ تحریر فرمایا اور شاہ عبدالحزیز محمدت دہلوی کی کتاب ”سنۃ الشہادتین“ کی شرح ”صحیحہ الشہادتین“ لکھی۔ ان کے فتاویٰ کا ایک مجموعہ بھی ہے۔

۳۰ رجب ۱۲۸۱ھ بروز شنبہ کان پور ہی میں وصال فرمایا اور اس مسجد کے قریب دفن ہوئے جس کی تعمیر خود انھوں نے ۱۲۶۷ھ میں کی تھی۔

(۱۸) علامہ مفتی شرف الدین رام پوری (---۱۲۶۸ھ)

پنجاب کے رہنے والے تھے۔ رام پور میں آ کر تحصیل علم کی۔ پھر وہیں تدریس و افتاء میں مشغول ہو گئے۔ کثیر علما سے کرام نے ان سے درسیات کی تکمیل کی۔ وہ رام پور کے حلقہ تدریس کے صدر تھے۔

شیخ ابوسعید بن صفی دہلوی، شیخ احمد سعید بن ابوسعید مذکور، شیخ محمد علی رام پوری، شیخ محمد حسن بن ابوالحسن بریلوی اور شیخ عبدالقادر بن محمد اکرم اور ان کے علاوہ ایک بڑی جماعت کو آپ سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ آپ کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) فن منطق میں ”سراج المیزان“ (۲) شرح مسلم، لایحذ ولا يتصور تک۔ فتاویٰ فقہیہ اور کثیر رسائل۔

سنت اور اہل سنت کی حمایت فرمائی اور بدعت و اہل بدعت کی تردید میں سرگرم رہے۔ اپنے زمانہ کے سنی فرقہ واپس کی بھی مخالفت کی، اسی لیے صدیق حسن قنوجی نے ”ابجد العلوم“ میں پھر عبدالحی طلیب لکھنوی نے ”زہنتہ الخواطر“ میں ان کو گالی دی اور یہ لکھا کہ یہ شرف الدین نہیں، شر فی الدین تھا۔ یہ دونوں (صدیق حسن اور عبدالحی) تقلید ائمہ کے منکر اور اسامیل اور شوکانی وغیرہ کے مقلد تھے۔ جو عقیدے میں ان کا مخالف ہوتا اس کے علم و فضل کا کچھ اعتراض کرنے کے ساتھ اس کی شان و عزت گٹانے کا التزام کیا ہے۔

(۱۹) قدوة العارفين شیخ غلام محمد الدین قصوری صدیقی بن شیخ غلام مصطفیٰ بن شیخ غلام مرتضیٰ (۱۲۰۲ھ-۱۲۷۰ھ)

آپ امام الشفلا اور مرجع الاعراف تھے۔ والد ماجد کا سایہ بچپن ہی میں سر سے اٹھ

گیا۔ اور آپ کی تربیت کا نام آپ کے ہم بزرگوار حضرت شیخ محمد نے اٹھایا۔ انہیں سے تمام علوم مند اول و مستقل کی تحصیل کی۔ پھر آپ نے دہلی کا سفر کیا اور حضرت شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی سے علم حدیث پڑھا اور ان سے اجازت و سند پائی۔ اور سلسلہ عالیہ قادریہ میں علم بزرگوار سے بیعت ہو کر خلافت حاصل کی۔ تم حرم کے وصال کے بعد قلب الاقطاب حضرت شاہ غلام علی دہلوی کے دست مبارک پر بیعت ہوئے اور اجازت و خلافت پائی۔

پھر وہیں آ کر اپنے وطن پنجاب کے مشہور مقام "قصور" کو رشاد و ہدایت کا مرکز بنایا اور تدریس و افتادہ میں مشغول ہوئے۔ بڑوں اور افراد آپ کی تربیت سے راہ راست پراگئے۔ آپ نے متعدد باکمال سستیوں کی تربیت فرما کر انہیں خلافت سے نوازا اور مسند رشاد و ہدایت پر سرفراز فرمایا۔ جن میں آپ کے فرزند حضرت خواجہ عبدالرسول قصوری، آپ کے تلمیذ اور داماد مولانا غلام دہگنیر قصوری، مولانا غلام مرتضیٰ (دہ بٹ شریف) اور مولانا غلام نبی الہی نہایت مشہور و معروف ہیں۔

آپ شعر و سخن کا بھی بہترین ذوق رکھتے تھے۔ عربی، فارسی، اردو اور پنجابی میں بے تکلف اظہار خیال فرماتے تھے۔ شاعری دیوان کے علاوہ عقائد و فقہ وغیرہ میں منثور و منظوم تصانیف یا دیگر ہیں۔ جن کے نام یہ ہیں۔

- (۱) خلاصۃ التفہیم فی مذمۃ المرادین (۲) رسالۃ نظامیہ (سلاطین حیدر آبادی) (۳) رسالہ در رد فرقہ ضالہ و ہابیہ (۴) زاد الحاج (پنجابی) (۵) چہل مجالس (مناجات حضرت شاہ غلام دہلوی)
- حضرت مولانا غلام نبی الدین قصوری کا وصال ۲۴ ذیقعدہ ۱۲۷۰ھ مطابق ۱۸۵۳ء کو ہوا۔

(۴۰) شیخ کریم اللہ بن خلف اللہ دہلوی عمری (۱۲۰۱ھ - ۱۲۹۱ھ)

آپ تدریس و افتادہ میں ممتاز ترین عالم دین ہیں۔ دہلی کے نامور علمائے کرام مولانا کاظم، مولانا رشید الدین اور حضرت شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی سے علوم دینیہ حاصل کیے۔ پھر ماہرہ شرف پختے اور سید اہل احمد ماہر ہدی سے بیعت و طریقت حاصل

کی اور دہلی واپس ہو کر مسند تدریس پر فائز ہو گئے۔ بڑوں اور علماء و مشائخ نے آپ سے استفادہ کیا۔ آپ نے وہابیہ کے رد میں "مہادی المضلین" تصنیف فرمائی۔ ۹۰ رسالہ کی عمر میں ۳۱ شوال ۱۲۹۱ھ کو داعی اجل کو لبیک کہا۔

(۴۱) فاضل اہل حضرت علامہ مولانا محمد اسحاق بن محمد صادق بن محمد اشرف خوشانی پشاوری (۱۲۰۲ھ - ۱۲۶۳ھ) باندہ قامت ہونے کے سبب حافظہ راز کے نام سے شہرت ہوئی۔

آپ کا خاندان علم و فضل میں باندہ مقام کا حامل تھا۔ آپ رشاد و ہدایت اور تصنیف و تدریس میں ممتاز تھے۔ آپ کی والدہ ماجدہ بڑے علم و فضل کی مالک تھیں اس لیے آپ نے اکثر علوم انہیں سے حاصل کیے اور تفسیر حدیث و فقہ اور علوم عقلیہ میں یکا نہ روزگار ہو گئے۔ بہتوں نے آپ سے علم حاصل کیا، پشاور، کابل، قندھار، غزنی، ہرات، سمرقند اور بخارا کے تشنگان علوم دینیہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ پاکستان کے صوبہ سرحد کے اکثر علماء کو ان سے شرف تلمذ حاصل ہے۔

جب اسماعیل دہلوی نے اپنے پیر سید احمد کے ساتھ پشاور پہنچ کر وہابی عقیدہ کا اظہار کیا تو علماء و پشاور سے اس کی شدید مخالفت کی جن میں "حافظ دراز" سر فہرست تھے۔ آپ بلا خوف و ہمت لائق اظہار حق فرماتے تھے۔ خواجہ شمس الدین سیالوی، مولانا غلام نبی الہی اور مولانا میاں نصیر احمد المعروف میاں صاحب قصہ خوانی، یہ تین آپ کے بہت مشہور تلامذہ ہیں۔ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) منبع الیاری شرح صحیح البخاری (فارسی) شرح حدیث میں یہ شرح اپنی مثال آپ ہے۔ اسرار چال کی تحقیق، محل لغات، مذہب حنفی کا احادیث سے اثبات اور مسلک اہل سنت و جماعت پر استدلال ایسے امور ہیں جو قابل دید ہیں۔ اس شرح کا نقلی نسخہ پشاور یونیورسٹی میں محفوظ ہے۔ پہلا بارہ چھپ چکا ہے۔

- (۲) حاشیہ قاضی مبارک - اپنی اہمیت کی بنا پر متعدد بار قاضی مبارک کے ساتھ چھپ چکا ہے۔ (۳) تفسیر سورہ یوسف (۳) معراج نامہ (۵) وفات نامہ (۶) شاہ بخارا کے سوالات کے جوابات - یہ مجموعہ اسلامیہ کالج لاہور کی لائبریری میں محفوظ ہے۔ (تذکرہ اکابر اہل سنت پاکستان)

میں نے مذکورہ شخصیتوں کے نام کے ساتھ ان کے مختصر حالات زندگی قلم بند کیے کیوں کہ یہ آخری زمانہ میں صف اول کے وہ علمائے کرام ہیں جنہوں نے ان فتنوں کا مقابلہ کیا جن کو دشمنان اسلام یہود و نصاریٰ نے جنم دیا تھا۔ اور جن کے لیے ایسے مسلمانوں نے منافقین کی خدمات حاصل کر لی تھیں جو ان کے نزدیک فتنہ اور ممتد تھے اور جن کے اندر انہوں نے اپنے مقصد کی تکمیل کے لیے کام کرنے کی گمن پائی وہ چاہتے تھے کہ مسلمانوں کے درمیان چھوٹ پڑ جائے اور ان کی قوت ایمانی اور جذبہ جہاد کو زور ہو جائے تاکہ وہ اپنی ایک مستحکم حکومت بنالیں اور مسلمانوں کی مغموں سے اٹھنے والی شورش اور بغاوت سے خود کو محفوظ و مطمئن کر لیں۔

اس لیے ان علما پر لازم تھا کہ وہ مسلمانوں کو فاسد عقیدوں سے بچائیں۔ اور عیسائیوں اور یہودیوں کی دسیہ کاریوں سے متنبہ کر کے انہیں جہاد پر آمادہ کریں۔ لہذا انہوں نے اپنی ذمہ داریاں پوری کیں اور حق کو بلند کرنے اور باطل کو پامال کرنے کے لیے اپنی انتھک کوششیں صرف کیں۔ اللہ ہی توفیق کا روپے والا مددگار ہے۔

اب میں مندرجہ ذیل طبقات میں علما کے صرف اسماء اکتفا کرنا چاہوں گا۔ ہاں اگر ان کی حیات میں کوئی خاص چیز پیش آئی ہو تو اس کو بیان کر دوں گا۔ کیوں کہ مکمل حالات زندگی کے لیے مستقل دفاتر درکار ہیں اور میرا یہ مختصر رسالہ اس کا متحمل نہیں ہے۔ اور مجھے اندیشہ ہے کہ بعض اند لوگوں پر یہ معمولی ذکر بھی گراں ہو۔

طبiquہ دوم

(۱) حضرت مولانا شاہ عبداللطیف سٹھنی (۱۲۰۷ھ-۱۳۲۰ھ)

مغلیہ سلطنت کے آخری تاجدار بہادر شاہ ظفر کے صاحبزادے تھے، بھائیوں کے قتل و والد کی گرفتاری اور مغلیہ سلطنت کی تباہی و بربادی کے بعد ایک عرصہ تک روپوش رہے۔ پھر فقیرانہ زندگی اختیار کر لی۔ حضرت خواجہ سلیمان تونسوی (مذکورہ طبiquہ اول) کے خلفا حضرت شاہ محمد بلال اور حضرت شاہ عبدالکریم کے فیض صحبت سے صاحب عرفان و مقام ہوئے۔ وہ علم و فضل اور زہد و ورع کے مالک تھے۔ نماز کے ایسے پابند کہ سو برس

فتنوں کا نظریہ

تک تکبیر اور لی فوٹ نہیں ہوئی۔ رسول پاک سے بچی محبت اور میلاد شریف سے عشق تھا۔ ۳۳ بار حج و زیارت سے مشرف ہوئے۔ چار برس تک متواثر مصر، استنبول، بیت المقدس، سوریا، بغداد اور روم وغیرہ کی سیاحت کی۔ سنت پرستی سے عمل کرتے اور بدعت اور بد مذہبوں سے اجتناب فرماتے۔ بالخصوص فرقہ واپاہیہ اور اس کی شاخ فرقہ دیوبندیہ کی تردید کرتے۔ ہزاروں مسلمان ان کے دست پاک پر بیعت ہوئے۔ حضرت مولانا شاہ عبداللہ کان پوری اور حضرت مولانا شاہ قادر بخش بھہرائی آپ کے دو خلفا ہیں۔ موضع سٹھن میں سکونت اختیار کی جو شرتی ہند کے ضلع سلطان پور میں واقع ہے۔ ۱۳۳ سال کی عمر میں ۱۳۳۰ھ میں وہیں انتقال فرمایا اور وہیں دفن بھی ہوئے۔

ان کا ذکر تاریخ وادت کے اعتبار سے طبiquہ اول کے ضمن میں اور تاریخ وفات کے اعتبار سے طبiquہ سوم کے ضمن میں کیا جانا مناسب تھا۔ لہذا میں نے ان دونوں کے درمیان ذکر کرتے ہوئے طبiquہ دوم کی ابتدا انہیں سے کی۔

(۲) علامہ مفتی ارشاد حسین فاروقی رام پوری (۱۲۲۸ھ-۱۳۲۱ھ)۔ آپ کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) انصاری الحق (مترجمہ نذیر حسین داہی کی تصنیف "معیار حق" کا لہجہ جس میں مذہبیتوں نے امام احمد پر زبانوں دراز کی ہے) (۲) مجموعہ فتاویٰ (۳) رسائل۔

حضرت مولانا سید دیدار علی شاہ اوری، حضرت مولانا شاہ سلامت اللہ رام پوری، علامہ ظہور الحسن رام پوری، مولانا عبدالغفار خاں رام پوری، مولانا عنایت اللہ خاں رام پوری وغیرہ آپ کے نامور تلامذہ و کبار علمائے اہل سنت میں سے تھے۔ اور ضلع عظیم گڑھ کے مشہور محترمی عالم و دینی اعلیٰ نے "رام پور میں آپ سے فقہ کا درس لیا۔

(۳) علامہ عبدالعظیم بن امین اللہ کھنوی فرنگی بھلی (۱۳۲۹ھ-۱۲۸۵ھ)

علوم عقلیہ و دینیہ میں ان کی جمیل القدر تصانیف ہیں۔ (۱) نور الایمان فی آثار حبیب الرحمن (۲) قمر الاقدار علی نور الانوار (محول تیس) (۳) تعلیقات علی الہدایہ (۴) الفول الاسلامی لحل شرح المسلم للملاحسن۔ حیدرآباد کن میں وفات پائی اور وہیں سپرد خاک ہوئے۔

- (۴) حضرت مولانا عبدالفتاح بن شیخ سید عبداللہ گشن آبادی (۱۲۳۳ھ-۱۲۹۵ھ)
- (۵) حضرت مولانا سید عبداللہ بن سید آل احمد حسینی واصلی بنگلہائی (۱۲۳۸ھ-۱۳۰۵ھ)
- آپ علامہ فضل بن خیر آبادی اور مولانا شاہ سلامت اللہ شافعی بدایونی کان پوری کے اجلیہ تلامذہ سے ہیں۔ صرف نحو اور حکمت و فقہ میں ان کی نفع بخش تصانیف ہیں۔ عربی، فارسی، اور اردو تینوں زبان میں تصنیف سے لکھے اور وہابیوں کے رد میں رسالے قلم بند فرمائے۔
- (۶) مفتی غلام سرور قادری ابن مفتی غلام محمد قریشی ہاشمی لاہوری (۱۲۳۳ھ-۱۳۰۷ھ) تاریخ دیر میں ان کی گرامر قدر تصانیف ہیں۔
- (۱) تجنیذہ سروری (۱۲۸۳ھ) اس میں سرور دو عالم ﷺ کے زمانہ مبارک سے لے کر خلفائے راشدین خلفائے بنو امیہ، خلفائے بنو عباس، سلاطین اسلام اور مشاہیر صوفیا علما و شعرا کی ولادت و وفات کی تاریخیں درج ہیں۔ (۲) تاریخ مخزن پنجاب (۳) حدیثۃ الاولیاء (۴) خزینۃ الایمان (اس کی چند جلدیں ہیں) (۵) جامع اللغات وغیرہ ہیں۔ تاہم آپ کی یادگار ہیں۔
- (۷) مولانا غلام نبی بن مولانا قاضی غلام حسین چلمی (۱۲۳۳ھ-۱۳۰۷ھ)
- آپ علامہ محمد اسحاق معروف بہ ”حافظ دراز“ کے شاگرد اور مولانا غلام نبی الدین قصوری کے مرید ہیں۔ حضرت سلوک میں درجہ کمال حاصل کیا اور تاحیات تدریس و افتادہ اور رشد و ہدایت میں مصروف رہے۔
- (۸) مولانا شیخ الدین بن علامہ فضل رسول عثمانی بدایونی (۱۲۳۳ھ-۱۳۷۰ھ) اپنی کوتاہ عمری کے باوجود عظیم خدمات اور نافع تصنیفات چھوڑی ہیں۔ (مقرب ان کا ذکر آئے گا)
- (۹) مولانا مخلص الرحمن بن سید غلام علی چانگاہی (۱۲۲۹ھ-۱۳۰۲ھ)
- چانگاہی اب بنگلہ دیش میں واقع ہے آپ نے ”شرح الصدور فی دفع الشیور“ تصنیف فرمائی جو اسماعیل بدایوی کی تقویۃ الایمان کا بجا بجا اور خوش جواب ہے۔
- (۱۰) مولانا نصیر احمد بن مولانا غلام محمد پشوری (۱۲۳۸ھ-۱۳۰۸ھ)
- صوبہ سرحد پاکستان کے جلیل القدر عالم دین ہیں۔ مروجہ علوم کی تحصیل صوبہ

سرحد کے ممتاز فاضل سے کی اور مشہور عالم مفتی محمد اسحاق حافظ دراز سے تکمیل کی۔ شیخ الاسلام مولانا ابو عبد اللہ الغفور سواتی کے دست اقدس پر بیعت ہوئے۔ نفویۃ الایمان کے رد میں ”محقق حق“ ان کی ایک عمدہ تصنیف ہے۔ اس کے علاوہ دیگر تصانیف بھی یادگار ہیں۔

(۱۱) علامہ علی بن مفتی رضاعی بریلوی (۱۲۶۶ھ-۱۳۶۷ھ)

کبیر جب الہرب کو آپ کی ولادت بریلی شریف میں ہوئی اور وہیں نشوونما پائی۔ اپنے والد ماجد جامع شریعت و طریقت سے علوم دینیہ کی تکمیل کر کے فراغت حاصل کی۔ آپ بالغ نظر اور صاحب الرائے بزرگ تھے۔ عقل معاش و معاد کے جامع اور جوہر خاں اور توحش و استغناء سے بیکر تھے۔ سنت کی تبلیغ و اشاعت اور بدعت و منکرات کی بیخ کنی میں زندگی گزار دی۔ ان کا عظیم کارنامہ نئے پندہ بیوں اور باطل فرقوں کا مٹا بلکہ کر کے ان کو لا جواب کرنا ہے۔ خصوصاً اس گروہ کار جو زمین کے چھ طبقات میں خاتم النبیین کے چھ مثل ہونے کا دعویٰ کرتا تھا۔ آپ آخر زینتہ میں القارہ سے ہم کنار ہوئے۔ آپ کی تصانیف یہ ہیں۔

- (۱) الکلام الاوضح (۲) وسیلۃ النجاة (سیرت سید المرثین علیہ افضل الصلوٰۃ و السلام) (۳) سرور القلوب بلکہ المحبوب (ولیۃ الخیاء کا غلام) (۴) جواہر النیان فی اسرار الازکان (یعنی نماز روزہ، زکوٰۃ، حج کے امراء) (۵) اصول المرشاد لرفع مہالی الفساد (۶) ہدایۃ البریۃ الی الشریعۃ الاحمدیۃ (۷) ذمۃ الانام لمناہی عمل المولود والقیام (۸) زلزالۃ الاوحام (دو ماہیہ کار) (۹) ترکیبۃ الایقان (نفیۃ الایمان کا رد) (۱۰) بفضل العلم والعلما (۱۱) الکوکب الزہراء فی فضائل العلم و آداب العلماء۔

ان کے علاوہ تقریباً بیس کتابیں ہیں جو ”تذکرہ علمائے ہند“ میں اور جواہر النیان، سرور القلوب اور الکلام الاوضح پر ان کے فرزند ارجمند ماسی حضرت امام احمد رضا خان قادری بریلوی کی کہی ہوئی تقدیمات میں مذکور ہیں۔ رحمہما اللہ تعالیٰ۔

میں کتابیں تصنیف کیں۔ چند تصانیف یہ ہیں۔

- (۱) ذہیر عجم (من بلاغت میں) (۲) سبطرہ الاسلام علی النصارى الفقام (رد عیسائیت) نیز انھوں نے رد ہابیوں کے رد میں قاضی فضل احمد کی کتاب "انوار آفتاب صداقت" اور "نصر المقلدین" مذکور وغیرہ پر تقریریں لکھیں۔
- (۲) مولانا انوار اللہ بن شجاع الدین حیدرآبادی معروف بہ فضیلت جنگ (۱۲۶۳ھ-۱۳۳۶ھ)

آپ نے حضرت مولانا عبدالعلیم فرنگی بھٹی اور ان کے نامور صاحبزادہ مولانا عبدالحی فرنگی بھٹی سے علوم کی تحصیل کی۔ تصانیف یہ ہیں۔

- (۱) افادۃ الألفیام (جلدوں میں۔ رد آدابیت) (۲) حقیقۃ الفقہ (۳) انوار احمدی فی مولد النبی ﷺ۔ اس کتاب میں انھوں نے قاسم نانوتوی کا رد فرمایا ہے جس نے ہمارے نبی خاتم النبیین ﷺ کے بعد نبی کا آنا جائز و ممکن کہا ہے۔ (۴) مقاصد الاسلام (۵ بارہ جلدوں میں) اس کتاب میں مذہب اسلام کو واضح کیا اور اسلام کے خلاف قدامت و جدید نظریات کا رد کیا۔ آپ کے کارنامے اور فضائل کثیر ہیں۔
- (۵) حضرت مولانا کلیم سید برکات احمد بن مولانا کلیم سید دائر علی بہاری ٹوکی (۱۲۸۰ھ-۱۳۳۷ھ)

آپ شمس العلماء مولانا محمد عبدالحق خیر آبادی (۱۲۴۳ھ-۱۳۱۶ھ) ابن علامہ فضل حق خیر آبادی کے شاگرد ہیں۔ آپ نے آریہ اور فرقہ دہابیہ کے رد میں کتابیں لکھیں مثلاً (۱) صدقہ جاریہ فی رد آریہ (۲) الصمصام الغاضب علی السفطری الکاذب (انتاج مذہب اہل قبالی میں) اور چند رسالے علم انبیاء اور امتناع نظیر خاتم النبیین کے متعلق تصنیف فرمائے۔ ان کے اجلہ تلامذہ ہندو بیرون ہند ہیں۔

(۸) حضرت سید بہا عمت علی بن سید کریم شاہ محدث ساکولوی (۱۳۵۷ھ-۱۳۷۰ھ) آپ نے ایک سو تیرہ سال کی عمر پائی۔ مولد و مدفن موضع علی پور سیدان ضلع سیال کوٹ پنجاب ہے۔ عیسائیوں، ہندوؤں، قادیانیوں اور وہابیوں کے فتنوں سے مسلمانوں کو بچانے میں نمایاں کارنامے انجام دیے۔ ہزاروں عیسائیوں اور ہندوؤں

طبقة سوم

- (۱) علامہ سید ابوالحسن احمد ثوری بن سید ظہور حسن مارہروی (۱۲۵۵ھ-۱۳۲۴ھ)
- (۲) امام محمد علامہ صاحب رضابن علامہ قسطلی علی بریلوی (۱۲۷۴ھ-۱۳۳۰ھ)
- (۳) علامہ صاحب حسن بناوٹی ثم کان پوری (---۱۳۲۲ھ)

آپ راجہ اعلم اور نہایت فیض رساں تھے۔ ہندو بیرون ہند میں ان کے کثیر تلامذہ ہیں۔ تصانیف یہ ہیں۔

- (۱) التنبیہ الرحمن عن مشابہة الکذب والنفسان (۲) حمد اللہ کی شرح سلم پر ایک مہسوطہ حاشیہ (۳) مشکوٰی مولانا روم پر تعلیقات (۴) تفسیر قرآن (شمی) (۵) جامع ترمذی کی ایک مہسوطہ شرح (شمی)
- (۳) مولانا احمد علی بناوٹی پنجابی۔ (---۱۳۳۵ھ)

آپ نے عیسائی مبلغین کا تقابلاً فرمایا اور مناظروں میں ان کو شکست فاش دی۔ اسلام کے خلاف ان کی سرگرمیوں کو روکنے اور مسلمانوں کو ان کے مکر و فریب سے بچانے کے لیے ان کی تردید میں "دعویٰ الحق" کے نام سے تصنیف و تالیف کا سلسلہ شروع کیا۔ اور ایک غیر مقلد کی کتاب "الظفر المبین" کے رد میں مشہور کتاب "نصر المقلدین" تحریر فرمائی۔ اس کتاب کو طبعی دنیا میں قبولیت عامہ کی سند حاصل ہوئی اور اکابر علمائے اہل سنت نے اس پر تقریریں لکھیں۔

- (۵) مولانا صفی رومی بن مولانا قاضی شمس الدین (۱۲۸۳ھ-۱۳۷۳ھ)
- آپ اپنے وطن پاکستان کے قصبہ کھٹلاہ ضلع گجرات میں پیدا ہوئے۔ اور مولانا فیض الحسن سہارن پوری (متوفی ۱۳۰۳ھ) تمیز علامہ فضل حق خیر آبادی اور مولانا احمد سعید فاروقی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ علوم ادب میں یگانہ روزگار تھے۔ جب مدعی نبوت مرزا قادیانی نے غلبہ سلاطین میں شہنشاہ "تقصیدہ اعجازی" لکھ کر ڈینگلیں مارنا شروع کیں تو علامہ رومی نے فی الفور اس کا جواب لکھ کر "پینہ اخبار" لاہور میں شائع کروایا۔ مولانا نے عربی، فارسی اور اردو زبانوں میں تصنیف سے لکھے اور علوم ادب وغیرہ

نے آپ کے دست اقدس پر اسلام قبول کیا۔ آپ نے تصوف اور فضائل میں کتابیں لکھیں۔ آپ علامہ احمد حسن کان پوری، مولانا فیض الحسن سہارن پوری اور مولانا غلام قادر بھیروی کے شاگرد ہیں۔

(۹) مولانا حکیم حبیب علی بن حکیم مشتاق علی کا کوروی (۱۲۶۳ھ-۱۳۳۰ھ) آپ نے مفتی عنایت احمد کا کوروی اور مفتی لطف اللہ علی گڑھی سے درسیات پڑھیں۔ "السيف الممنول على من يمانع القيام بمولد الرسول" آپ کی تصنیف ہے۔ علامہ امام احمد رضا خان بریلوی نے ان کی تاریخ وفات لکھی۔

يَقُولُ أَسَى فِي عَامٍ رَحِيحَةِ الرَّحْمَا
حَبِيبٌ عَلِيٌّ فِي الْوَلَاةِ رَضِيٌّ

۱۶۳۰ھ

(ترجمہ) ان کے سال رحلت کے بارے میں یہ لکھا ہے حبیب علی وقت میں پندرہویں ہیں۔

- (۱۰) مولانا خیر الدین دہلوی والد ابوالکلام آزاد (۱۳۲۶ھ-۱۳۲۶ھ)
- (۱۱) شیخ محدث سید پیدار علی الوری (۱۳۵۳ھ-۱۳۵۳ھ)
- (۱۲) مولانا سراج الحق بن مجاہد علامہ فیض احمد بڑا پوٹی (۱۳۲۶ھ-۱۳۲۶ھ)
- (۱۳) مولانا سلامت اللہ اعظمی شرم رام پوری (۱۳۲۸ھ-۱۳۲۸ھ)
- (۱۴) مولانا میاں شیر محمد بن عزیز الدین شرقی پوری (پاکستان) (۱۲۸۲ھ-۱۳۳۷ھ)
- (۱۵) مولانا ظہور حسین بن مولانا ناز اللہ فاروقی رام پوری (۱۳۲۲ھ-۱۳۲۲ھ)
- (۱۶) مولانا عبدالمطہر بن محمد ادریس سلہٹی (بکال) (-----)

آپ کی تصانیف اروو میں "احسن العقائد" اور فارسی میں "سيف الابواب الممنول على الفجار" ہیں۔ مؤخر الذکر کتاب مکتبہ تھانڈنڈ نیر حسین دہلوی کی کتاب "ثبوت الحق" کے رد میں ہے۔ اس میں آپ نے تفصیلی کا جواب ثابت کیا ہے۔

- (۱۷) مولانا عبدالمسیح (بیدل) رام پوری صاحب "نوار سناطعہ" (-----۱۳۲۰ھ)
- (۱۸) مولانا سید عبدالصمد سہوانی (۱۲۶۹ھ-۱۳۲۳ھ)
- (۱۹) مولانا عبدالحی آس بن مہطفی پتوڑی مدد راس شرم لکھنوی (-----۱۳۲۷ھ)

آپ نے مولانا الہی بخش فیض آبادی اور علامہ عبدالحی فرنگی صلی سے علوم دینیہ حاصل کیے۔ آپ کوچھ جیشیہ، انشا پر دازی اور شعر و شاعری میں کامل دستگاہ حاصل تھی۔ آپ نے مطبع نظامیہ لکھنؤ میں پروف ریڈنگ کی خدمت انجام دی پھر ایک مطبع قائم کر لیا۔ جس کا دینی اور عربی کتابوں کے نشر و شاعت میں اہم کردار رہا ہے۔ ان کی تصانیف میں "میزان اللسان" اور "تنبیہ الوہابیین" ہیں۔ محدث سورنی علیہ الرحمہ نے ان کے لیے منظوم تقریر لکھی ہے۔

- (۲۰) مولانا عبدالغفار رام پوری (۱۴۷۳ھ-۱۳۲۸ھ)
- (۲۱) تاج النحل محب رسول مولانا عبدالقادر بڑا پوٹی (۱۴۵۳ھ-۱۳۱۹ھ)
- (۲۲) مولانا عبدالقادر بن فضل اللہ حیدر آبادی (۱۳۲۹ھ-۱۳۲۹ھ)
- (۲۳) مولانا عبدالکافی الآبادی (۱۴۷۵ھ-۱۳۵۰ھ)
- (۲۴) مولانا مفتی عبداللہ بھاری ٹوکی (-----۱۳۲۹ھ)
- (۲۵) مولانا عبدالقادر بن مولانا عبدالقادر عثمانی بڑا پوٹی (۱۳۲۳ھ-۱۳۲۳ھ)
- (۲۶) مولانا قاضی عبدالوحید عظیم آبادی (۱۳۲۶ھ-۱۳۲۶ھ)
- (۲۷) مولانا حمید الدین کان پوری (-----۱۳۲۳ھ)
- (۲۸) مولانا عمر الدین بڑا پوری ساکن بھینٹی (-----۱۳۲۹ھ)
- (۲۹) مولانا غلام احمد حافظ آبادی (پاکستان) (۱۳۲۵ھ-۱۳۲۵ھ)
- (۳۰) مولانا غلام موہنگیہ قصوری (پاکستان) مصنف "تفہیم الوکیل عن نوہین الرشید والخلیل" (-----۱۳۱۵ھ)

(۳۱) مولانا خوجاہ غلام فرید بن خدا بخش فاروقی (۱۲۶۱ھ-۱۳۱۹ھ) ان کی جائے پیدائش خان پور کے قریب موضع چہ پڑان ہے اور جائے وفات موضع کوٹ مٹھن ہے جو پاکستان میں بھاول پور کے مضافات میں واقع ہے۔

- (۳۲) حضرت علامہ غلام قادر بن مولانا غلام حیدر شاہی بھیروی۔ (۱۲۶۵ھ-۱۳۲۷ھ) آپ موضع بھیروراست سرگودھا پنجاب میں پیدا ہوئے۔ مفتی صدر الدین دہلوی سے کسب علم کیا اور مولانا شمس الدین سیالوی سے بیعت ہوئے۔ پنجاب کے اکثر

تفسیر "اعجاز المسیح" کے نام سے عربی زبان میں شائع کی۔ جس کے بارے میں مرزا نے یہ تاثر دیا کہ یہ الہامی تفسیر ہے۔ حضرت سید میر علی نے "سیفِ پشتپائی" کے نام سے اس کا رد شائع فرمایا۔ جس میں مرزا قادیانی کی عربی دہائی کی قلمی محول دی اور قادیانی دعووں کی دہجیاں نکھیر دیں۔

آپ نے "الفوتوحات الصمدیہ" (ردیابیت) اور "اعلاء کلمۃ اللہ فی بیان ما اهل بہ لغیر اللہ" تصنیف فرمائی۔ ان کے علاوہ دیگر تصانیف بھی ہیں۔ مسلمانوں کی رہنمائی کے سلسلے میں آپ نے زبردست کردار ادا کیا۔ ۲۹ صفر ۱۳۵۶ھ کو اپنے وطن مالوف "گولڑہ شریف" میں داعی اجل کو لبیک کہا۔

(۳۳) مولانا نذیر احمد بن مولانا محمد خاں رام پوری (-----۱۳۲۳ھ) تصانیف یہ ہیں۔

(۱) السیف المنسلول علی منکر علم غیب الرسول (۲) البوارق اللامعة علی من اراد اطفاء الانوار الساطعة (۳) البذیر الاحمدیہ "هدایة الایثار بتالیف لدوة العلماء" کار (۴) امطار الحق (ردغیر مقلدین)

آخر عمر میں آپ نے احمد آباد ہجرات میں سکونت اختیار کی اور وہیں وفات پائی۔

(۳۵) مولانا ثار احمد بن علامہ احمد حسن کانپوری (-----۱۳۵۰ھ)

(۳۶) مولانا محمد رفیع احمد بن مولانا محمد سید نور ثم پٹی بستی (۱۳۵۲ھ-۱۳۳۳ھ) آپ نے درس حافظی پھر مدرسۃ اللہیث میں بھیجیت میں تقریباً ۵۰ سال تک احادیث نبویہ کا درس دیا۔ آپ کے تلامذہ میں نامور اور طویل القدر علما ہیں۔ مثلاً مولانا سید سلیمان الشرف صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، مولانا مشتاق احمد کان پوری، مولانا ثار احمد مفتی اعظم، مولانا مفتی عبدالقادر لاہور، مولانا سید خادم حسین بن سید جماعت علی شاہ محدث علی پوری، مولانا سید مصباح الحسن کچھوندوی، صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی، قطب مدینہ مولانا شاہ ضیاء الدین مدنی وغیرہم۔ آپ کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) التعلیقات علی الشروح الأربعة للجامع الترمذی (۲) التعلیق

تمام مکرو فریب و کوشش از با مکر دیا۔ جس سے اسلام کی حقانیت اور علامہ سید میر علی کی صداقت لوگوں پر عیاں ہوئی۔ اس کے علاوہ ان دونوں بزرگوں نے مرزا قادیانی کے خلاف عظیم کارنامے انجام دیے۔

(۳۹) مولانا محمد حسن جان بن خواجہ عبدالرحمن فاروقی مجددی سرہندی۔ (۱۳۷۸ھ-۱۳۶۵ھ) خدمت دین اور مسرفین کی ریشہ دوانیوں سے مسلمانوں کو بچانے میں آپ کا نمایاں کردار رہا ہے۔ آپ کی نافع و عمدہ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) الاصول الاربعہ فی تردید الوہابیہ (۲) طریق النجاة مع رسالہ "التنویر فی اثبات التقدیر" (عربی ردیابیت) (۳) العقائد الصحیحہ فی بیان مذہب اہل السنۃ والجماعۃ۔ (ردیابیت) (۴) انساب الانجاب (۵) تذکرۃ الصلحاء فی بیان الاقناب۔

۲۹ ربیع ۱۲۶۵ھ کو آپ کا وصال ہوا اور کوہ گنجر (مناجات حیدرآباد، پاکستان) میں والد ماجد کے مزار کے پہلو میں نحو خواب ابدی ہوئے۔

(۴۰) مولانا محمد عربین فرید الدین دہلوی (۱۳۷۱ھ-۱۳۳۶ھ)

(۴۱) مولانا محمد عربین سید حیدر علی حسنی حیدر آبادی (۱۳۲۰ھ-۱۲۸۲ھ)

(۴۲) مولانا مشتاق احمد بن علامہ احمد حسن کان پوری (-----۱۳۵۲ھ)

(۴۳) مولانا سید میر علی بن مولانا سید نذیر الدین حسنی جیلانی (۱۳۷۶ھ-۱۳۷۲ھ)

آپ گولڑہ شریف ضلع راولپنڈی پاکستان میں پیدا ہوئے۔ مفتی لطف اللہ علی گڑھی سے کتب عالیہ کا درس لیا۔ مولانا امجد علی محدث سہارن پوری سے درس حدیث لیا اور مولانا بخش الدین سیالکوٹی قدس سرہ کے دست التدریس پر بیعت ہوئے اور اجازت و خلافت سے مشرف ہوئے۔

آپ نے مرزا قادیانی کے رد میں "نمیس الہدایہ" لکھ کر حیات مسیح علیہ السلام پر زبردست دلائل قائم کیے۔ مرزا قادیانی ان دلائل کا جواب تو نہ دے سکا۔ البتہ مناظرے کا پیشہ دے دیا۔ مولانا سید میر علی مقررہ تاریخ پر لاہور پہنچ گئے۔ لیکن مرزا کو سامنے آنے کی جرات نہ ہو سکی۔ اس سخت کومٹانے کے لیے اس نے ۱۹۰۲/۱۲/۱۵ء کو سورہ فاتحہ کی

المجلی شرح منیة المصلیٰ (۲) حاشیة الجلالین (۴) حاشیة مشکوٰۃ لمصابیح (۵) حاشیة مقامات الحریری (۶) حاشیة الشافیة لابن الحاجب (۷) حاشیة شرح میبذی لہدایة الحکمة لآبہری (۸) جامع الشواہد فی خراج الوہابین عن المساجد (۹) کشف الغمۃ عن سنیة العمامۃ۔

(۳۷) مولانا حکیم دیکل احمد بن قلندر حسین سکندر پوری ملیاوی (۱۲۵۸ھ-۱۳۲۲ھ)
 آپ علامہ عبدالعلیم فرغانگی کی شاگرد ہیں۔ آپ کی کثیر تصانیف میں چند یہ ہیں۔
 (۱) تذکرۃ الہیب فیما یتعلق بالطب والطیب (۲) صیانة الایمان بن قلب الاضیمنان (۳) نصرۃ المجتہدین برزق ہفوات غیر المقلدین (۴) کلام المفقول فی البیات اسلام آباء الرسول۔ (۵) مجموعہ اشعار فارسی۔ حیدرآباد دکن میں سکونت پذیر ہوئے اور وہیں وفات پائی۔

(۳۸) مولانا ہدایت رسول رام پوری (-----۱۳۳۳ھ)
 (۳۹) مولانا ہدایت علی بریلوی شاگرد علامہ فضل حق خیر آبادی (-----۱۳۲۲ھ)
 (۵۰) مولانا ہدایت اللہ خان بن فریح اللہ رام پوری (-----۱۳۲۶ھ)
 آپ علامہ فضل حق خیر آبادی کے شاگرد ہیں۔ مدرسہ حنفیہ جون پور میں صدر مدرس تھے۔ ہندو پروان ہند کے کثیر علما کو آپ سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ صدر تزیلہ علامہ ماجد علی اعظمی اور مولانا سید سلیمان اشرف بہاری آپ کے ممتاز تلامذہ ہیں۔

طہقہ چہارم

() مولانا امجد علی بن مولانا حکیم جمال الدین بن مولانا خدا بخش بن مولانا الدین اعظمی (۱۲۹۶ھ-۱۳۶۷ھ)

آپ نے علامہ جمیل وصی احمد محدث سورنی اور علامہ ہدایت اللہ رام پوری سے تعلیم حاصل کی اور علامہ امام احمد رضا خان بریلوی سے اجازت و خلافت پائی۔ آپ علمی اور تدریسی صلاحیت میں ممتاز تھے۔ بالغ نظر تلامذہ کی تعداد بھی کثیر ہے۔ آپ فقہ حنفی میں ایک جامع اور معتد کتاب 'بہار شریعت' لکھی امام ابو جعفر طحاوی کی

''شرح معالی الآثار'' کی شرح (غیر مطبوعہ) اور چار خیمہ جلدوں میں مجموعہ فتاویٰ یادگار ہیں بشرط اشاعت اور تصحیح کتب کے سلسلے میں بھی آپ نے تعلیم کارنامے انجام دیے۔

(۲) مولانا سید احمد دین ابن سید غلام علی جیلانی گانگولی شائع میانوالی پاکستان (۱۳۵۹ھ-۱۳۸۸ھ) آپ نے تقریباً ۱۲۸ رسالہ نمائی۔

(۳) مولانا احمد رضا صدیقی بریلوی (۱۳۵۷ھ-۱۳۹۳ھ)
 (۴) مولانا امام الدین بن مولانا عبدالرحمن کوٹلیوی سیالکوٹی (-----۱۳۸۱ھ)

(۵) مولانا سید اولاد رسول محمد میاں ابن مولانا سید محمد اسماعیل حسن برکاتی مہر پوری (۱۳۰۹ھ-۱۳۷۲ھ)

(۶) مولانا سید بہان الحق عبدالباقی بن مولانا عبدالسلام جیل پوری (۱۳۱۰ھ-۱۳۷۵ھ)
 (۷) مولانا حامد رضا بن امام احمد رضا خان بریلوی (۱۲۹۲ھ-۱۳۶۲ھ)

(۸) مولانا سراج احمد خان پوری (پاکستان) (۱۳۰۳ھ-۱۳۹۲ھ)
 (۹) مولانا محمد شریف بن مولانا عبدالرحمن کوٹلیوی سیال کوٹی۔ (۱۳۷۰ھ-۱۳۷۰ھ)

آپ کی تصانیف یہ ہیں۔

(۱) تالیف الامام (مافا ابو بکر بن شیکہ تالیف الرشد علی ابی حنیفہ" کا مستند)

(۲) نماز حنفی مدلل (۳) ضرورت فہم (۴) کشف الغطاء

غیر مقلدوں کے ہفت روزہ "اہل حدیث" کے روز میں ایک ہفت روزہ اخبار "الفیہ" امرتسر سے جاری فرمایا۔

(۱۰) مولانا سید منظور شاہ بن مولانا سید محمد شاہ جلال پوری (۱۳۰۶ھ-۱۳۷۲ھ)

آپ موضع جلال پور جہاں شائع ہجرت پاکستان میں پیدا ہوئے اور مقام منارہ ضلع جہلم پاکستان میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے قادیانیوں کے رد میں آپ نے چند کتابیں لکھیں۔

(۱۱) مولانا عبدالاحد بن محدث وصی احمد سورنی ثم جلی بھٹی (۱۳۰۱ھ-۱۳۵۲ھ)

(۱۲) مولانا عبدالرحمن بن مولانا عبدالعزیز چنڈوی ضلع گوجرانوڈ پاکستان (۱۳۰۰ھ-۱۳۷۸ھ)

(۱۳) مولانا عبدالرحمان بن مولانا عبدالعزیز بن مفتی محمد رفعت بزاروی (۱۳۱۵ھ-۱۳۷۰ھ)

(۱) فتاویٰ غلامیہ (۲) نور العینین فی سفر الحرمین (۳) السیف الرحمانی علی رأس الفیادینی۔ وغیرہ۔

(۱۹) مولانا غلام دیکھیر نامی ابن پیر حامد شاہ پنجابی مشہور پوری (۱۳۰۰ھ-۱۳۸۱ھ) تصانیف: (۱) تاریخ جلیلیہ (خانہ دانی بزرگوں کے حالات اور دیگر اہم تاریخی

معلومات) (۲) نسب نامہ رسول انام و صحابہ کرام (۳) مناقب خلفائے راشدین (منظوم) (۴) تاریخ نجد یہ (۵) صدیق اور فاروق متشرفین کی نظر میں۔ وغیرہ۔

(۲۰) مولانا غلام محمد مانتا کی مکتوبہ شائع ملتان۔ (۱۳۰۵ھ-۱۳۶۷ھ)

(۲۱) مولانا غلام محمود بن نورنگ بن محمد ہاقر آف کی ولادت قصبہ ”واحد محمد خاں“ ضلع میانوالی۔ پاکستان میں ہوئی۔ آپ کے بائع نظر علامہ ہیں۔ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) ثم الرمن (علم غیب کے موضوع پر فاضلانہ تالیف) (۲) تحفہ سلیمانہ (آفتاب پنجاب مولانا عبدالکامر سیال کوئی کے تکرار عبدالغفور کا حاشیہ)

موضوع ”چیلان“ میں سکونت اختیار کی۔ وہاں دارالعلوم محمودیہ قائم کیا اور تاجیات اس دارالعلوم میں تدریس خدمات انجام دیں۔

(۲۲) مولانا فتح علی بن سید امیر شاہ سیال کوئی (۱۲۹۹ھ-۱۳۷۷ھ) مولانا عبدالرحمن کولوی کے شاگرد ہیں۔ ۱۳۳۳ھ میں جامعہ مظفر اسلام بریلی سے فراغت حاصل کی اور ۱۳۳۹ھ میں امام احمد رضا قادری سے خلافت پائی۔

تصانیف (۱) معیار صدقات (۲) چہل حدیث (۳) مجموعہ وعظ (تین حصے) (۴) مجموعہ اشعار۔ مولد و دفن موضع کھر و سیدال ضلع سیال کوٹ ہے۔

(۲۳) مولانا سید محمد سلیمان اشرف بہاری (۱۲۹۵ھ-۱۳۵۸ھ) مولانا ہدایت اللہ رام پوری کے شاگرد ہیں اور امام احمد رضا بریلوی کے خلیفہ

ہیں۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں شعبہ دینیات کے صدر رہے۔ تصانیف یہ ہیں۔ (۱) اللہین (عربی زبان کی منفیبت و برتری پر علمی دلائل) (۲) الانہار (قاری شہر و ادب کی تاریخ) (۳) الحج (مناسک حج و آداب زیارت) (۴) النور (۵)

(۱۳) مولانا سید عبدالسلام بن مولانا سید عبدالکریم جہل پوری (۱۲۸۳ھ-۱۳۷۲ھ) (۱۵) مولانا عبدالعزیز بن فضل الدین بن عطاء اللہ لاہوری (----۱۳۸۳ھ)

(۱۶) مولانا عبدالعلیم بن مولانا عبدالکامر ہمدانی (۱۳۱۰ھ-۱۳۷۷ھ) آپ کی امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ آپ نے دنیا کے گوشے گوشے میں اسلام کی نشر و اشاعت کی اور بے شمار ادارے اور تنظیمیں قائم کیں۔ آپ کے دست حق پر

ہزاروں عیسائیوں اور ہنود نے اسلام قبول کیا۔ آپ نے پوری دنیا کا تبلیغی دورہ کیا جس میں قابل ذکر ممالک یہ ہیں۔ برطانیہ، فرانس، اٹلی، امریکہ، کناڈا، ایشیا، انڈونیشیا، چین، ممالک افریقہ، سعودیہ عرب، عراق، اردن، فلسطین، سواریا اور مصر۔

آپ نے انگریزی زبان میں مندرجہ ذیل مآواہین پر مفید کتابیں لکھیں۔ (۱) اسلام کی ابتدائی تعلیمات (۲) اسلام کے اصول (۳) اسلام اور

اشتراکیت (۴) مسائل انسانی کا حل (۵) اسلام میں عورت کے حقوق (۶) مکالمہ چارج برائڈشاہ (۷) مرزائی حقیقت کا اظہار۔

(۱۷) مولانا علی حسین بن مولانا اعظم حسین خیر آبادی شہدائی (۱۳۱۲ھ-۱۳۷۷ھ) تصانیف یہ ہیں۔ (۱) اصواق المملکت علی الاساقذ سلطنت (ثبوت

حیات سیدنا عیسیٰ علی نبیا وعلیہ السلام کے بارے میں شیخ الازہر شہوت مہری کے فاسد عقائد کا رد و معرہ) (۲) سیرۃ الشیخ یوسف بن اسماعیل المنہانی (عربی)

(۳) سیرۃ الشیخ اعظم حسین (عربی) (۴) ترجمہ وادواہ دین (ابوالاعلیٰ مودودی کے مآرمات کا رد۔ اردو مطبوعہ)

اپنے والد ماجد کے ساتھ مدینہ منورہ تشریف لے گئے۔ وہیں سکونت اختیار کی اور وفات پائی۔ بہشت الشیخ میں سیدنا ابراہیم ابن رسول کریم ﷺ کے جوار میں اپنے والد

ماجد کے قریب دفن کیے گئے۔ (۱۸) مفتی غلام جان بن مولانا احمد بن مولانا محمد عالم ہزاروی (۱۳۱۶ھ-۱۳۷۷ھ)

امام احمد رضا قادری بریلوی کے خلیفہ اور علامہ سید برکات احمد ٹوکی، مولانا ظہور

احسن فاروقی رام پوری اور مولانا امجد علی اعظمی کے شاگرد ہیں۔ آپ کی تصانیف یہ ہیں۔

سبیل الرشاد (تحریک خلافت کے لیڈروں کے خلاف شرع انفعال واقوال پر تنقید)
علی گڑھ میں وصال ہوا اور بی بی نور بی کے قریب پرودا خاک کیے گئے۔

- (۲۳) مفتی اعظم علامہ مصطفیٰ رضا بن امام احمد رضا بریلوی (۱۳۱۰ھ-۱۳۰۲ھ)
(۲۴) مولانا معون حسین بن مفتی ارشاد حسین رام پوری (۱۳۰۶ھ-۱۳۵۴ھ)
(۲۵) مولانا محمد عبداللہ لاہوری صدر المدینہ جامعہ فتحیہ انچہرہ (۱۳۱۳ھ-۱۳۴۷ھ)
(۲۶) مولانا بی بی بخش گلوانی کن محمداورث لاہوری (۱۲۷۶ھ-۱۳۶۳ھ)
مولانا غلام دیکھتھوڑی، مولانا غلام قادر بھجوری اور مولانا معون حسین رام پوری کے شاگرد ہیں۔ آپ نے پندرہ جلدوں میں پنجابی زبان میں قرآن کریم کی منظوم تفسیر لکھی ہے دیگر تصانیف یہ ہیں۔ (۱) تحقیق الزمان فی آداب المشائخ والاخوان (۲) المنار الحامیہ لمن ذم معاویہ (۳) سبیل الرشاد فی حق الاستاد (۴) لامتناہی بین الحقیقۃ والمجاز (۵) ظہار انکار المنکرین وغیرہ۔
(۲۸) صدر الافاضل مولانا نعیم الدین بن مولانا مبین الدین زہمت مراد آبادی (۱۳۰۰ھ-۱۳۶۷ھ)

نردب و ملت اور وطن کے تعلق سے آپ کی خدمات اور کارنامے بہت عظیم ہیں۔ آپ کی تصانیف یہ ہیں (۱) الکلمۃ العلیا فی علم المصطفیٰ (۲) انطب البیان (رد تقویۃ الایمان) (۳) خزائن العرفان فی تفسیر القرآن (۴) التحقیقات لدفع التنبیسات (جس میں علمائے دیوبند کی "المہند" کی فریب کاریوں کا پردہ چاک کیا ہے) (۵) کبرائد النور فی جرائد القبور وغیرہ۔
ظہار مراد آبادی میں "جامعہ نعیمیہ" قائم کیا۔ اور اس میں تعلیم و تدریس میں مشغول رہے۔ آپ نے ہمیشہ دین و علم کی خدمت کی اور علما فارغ کیے۔ ۱۸ مئی ۱۸۸۶ء کو اپنے وطن میں وفات پائی اور جامعہ نعیمیہ کے جن میں پرودا خاک ہوئے۔

- (۲۹) مولانا نور بخش توکل (۱۳۰۵ھ-۱۳۶۷ھ)
۱۳۱۵ھ انبالہ میں حضرت خواجہ نوکل شاہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (۱۳۱۵ھ) کے دستِ اقدس پر بیعت ہوئے اور خلافت و اجازت سے سرفراز ہوئے اور انھیں کی نسبت

سے تو کلی کہلائے۔ آپ موضع "کوچک قاضیاں" ضلع لدھیانہ میں پیدا ہوئے۔ ابتداً لاہور میں پھر لاہور میں سکونت اختیار کی۔ وہیں وصال فرمایا اور دفن ہوئے۔ مندرجہ ذیل کتابیں آپ کی علمی یادگار ہیں۔

- (۱-۲) شرح قصیدہ بردہ (عربی و اردو) (۳) تحفہ شیعہ (دو جلد۔ رد شیعہ) (۴) سیرت رسول عربی (۵) سیرت نبوت اعظم (۶) تذکرہ مشائخ نقشبندیہ (۷) اعجاز القرآن (۸) رسالۃ انور (۹) عید میلاد النبی (۱۰) کتاب البرزخ (۱۱) معجزات النبی (۱۲) غزوات النبی (۱۳) عقائد کامل سنت (۱۴) الاقوال الصحیحہ فی جواب الجرح علی ابی حنیفہ (امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر روایات اور غیر مقلدین کے اعتراضات کا جواب) (۱۵) تفسیر سورہ فاتحہ و بقرہ (۱۶) امام بخاری شافعی۔

(۳۰) مولانا یار محمد بن سلطان محمد بن شاہ نواز بندیا یوپی پنجابی (۱۳۰۳ھ-۱۳۶۷ھ) مولود مدفن موضع بندیاں ضلع سرگودھا پنجاب ہے۔ مولانا ہدایت اللہ رام پوری سے تعلیم حاصل کی اور مولانا صوفی محمد حسین الہ آبادی خلیفہ مولانا حاجی امداد اللہ مہاجر مکی کے دستِ اقدس پر بیعت ہوئے۔ ٹیکڑوں اجلہ اہل علم آپ سے مستفید ہوئے۔ جن میں سے یہ حضرات خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

- (۱) مولانا سعید سلیمان اشرف (۲) شیخ القرآن مولانا محمد عبدالغفور ہزاروی (۳) سلطان المدینہ مولانا محمد عطاء حسین کولہوی۔
پاکستان کی عظیم دینی درس گاہ "جامعہ امدادیہ مظہریہ" بندیاں شریف آپ کی یادگار ہے۔

طبقة پنجم

- (۱) مولانا سعید آل مصطفیٰ بن آل عہامار ہروی (۱۳۳۵ھ-۱۳۹۳ھ)
(۲) مولانا احمد سعید گامگی امرہوی شرمشاہی (۱۳۳۲ھ-۱۳۹۶ھ)
تصانیف: (۱) تَسْبِيحُ الرَّحْمَنِ عَنِ الْكِتَابِ وَالتَّفْصِيحُ (۲) حَبِيئَةُ الْحَدِيثِ (۳) الْحَقُّ الْمُبِينُ (۴) مَكَلَمَةُ كَلْبِي وَوَدُودِي (۵) آيَاتُ مَوَدُودِيَّتِ (۶)

اسلام اور نصرا نیت (۷) اسلام اور اشتراکیت (۸) البیان فی ترمیم القرآن مع تفسیر سورہ بقرہ وغیرہ۔

(۳) علامہ مفتی احمد یار خان بن مولانا محمد یار خان بدایونی (۱۳۲۳ھ-۱۳۹۱ھ) تصانیف: (۱) مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح (۸ جلد) (۲) نور العرفان فی تفسیر القرآن (۳) تفسیر نعیمی (گیارہویں پارے کے ربیع الثانی تک۔ دس جلدیں ہر جلد تقریباً آٹھ سو صفحات پر مشتمل ہے) (۴) جہاد الحق (۲ جلد۔ جلد اول میں عقائد کمال سنت کا اثبات اور وہابیوں، دیوبندیوں کے اعتراضات کے جوابات ہیں اور جلد دوم میں مذہب حنفی کا اثبات اور غیر مقلدوں کے اعتراضات کے جوابات ہیں) (۵) علم القرآن (۶) دیوان ساگد وغیرہ تقریباً چالیس کتب یادگار ہیں۔ آپ شائع ہجرات پاکستان میں مقیم رہے اور وہ ۳۳ رمضان کو وصال ہوا اور سپرد خاک ہوئے۔

(۴) مفتی اعجاز ولی بن مولانا سردار علی بن مولانا ہادی علی بن مولانا رضاعلی بریلوی (۱۳۲۲ھ-۱۳۹۳ھ)

ان کا شجرہ نسب جدا جدا مولانا رضاعلی پر پہنچ کر امام احمد رضا سے مل جاتا ہے۔ انھوں نے تصدق داروں شائع علی گڑھ میں صدر اشریہ مولانا امجد علی اعظمی سے کسب فیض کیا اور ہندوپاک کی مختلف مرکزی درس گاہوں میں تدریس خدمات انجام دیں۔ آخر میں جامعہ نعمانیہ۔ لاہور پاکستان کے طلبہ کو فیضیاب کیا مختلف کتب پر مقدمے لکھے۔ بے شمار فتاویٰ اور چند تصانیف آپ کی قلمی یادگار ہیں۔ ۲۳ ریشوال کولہ ہور میں ابدی نیند سو گئے۔

(۵) مفتی تقدس علی خاں بن سردار ولی بن مولانا ہادی علی بن مولانا رضاعلی بریلوی (جدا جدا امجد علی حضرت امام احمد رضا قادری بریلوی) (۱۳۲۵ھ-۱۳۹۸ھ)

(۶) مجاہد ملت مولانا صاحب الرحمن قادری عباسی۔ موضع دھام نگر، ضلع پالیسر، صوبہ اڑیسہ۔ (۱۳۲۲-۱۳۹۰ھ)

(۷) علامہ جلیل مفتی حشمت علی خاں بن نواب علی خاں کھنوی شہ پبلی ہجرت۔ (۱۳۲۰ھ-۱۳۸۰ھ)

صدر اشریہ مولانا امجد علی اعظمی اور مولانا ترمذی وغیرہ سے کسب فیض کیا اور امام اہل سنت احمد رضا خاں قادری بریلوی سے استفادہ کیا۔ کھنوی میں صدر اشریہ کے ہاتھ پر امام احمد رضا سے اس وقت بیعت ہوئے جب کسی دینی ضرورت سے حضرت صدر اشریہ اور علامہ حامد رضا کھنوی تشریف لے گئے اور مولانا موصوف (حشمت علی خاں) اس وقت تک بریلی نہیں پہنچے تھے اور صدر اشریہ، امام احمد رضا کی بیعت لینے کے لیے وکیل مطلق تھے۔ دین کی شرف و شامت اور ہندو ہنوں کی تردید میں آپ کے زندہ جاوید کارنامے ہیں۔ مختلف شہروں میں آپ نے بارہا مناظرہ کر کے ہندو ہنوں کو لا جواب کر دیا اور بے شمار افراد نے آپ سے ہدایت پائی۔ تصانیف ہیں: (۱) الصوارم الہندیہ ("حسام الحرمین علی منحر الکفر والعمین" فیہ غیر منقسم ہندوستان کے ۲۶۸ ضلعوں کی تصدیقات کا مجموعہ) (۲) رادۃ المہند (جس میں علماے دیوبند کی کتاب المہند کی عیاریوں کا پردہ چاک کیا گیا ہے) (۳) الانوار الغیبیہ۔

(۸) محدث جلیل ابو الفضل سردار احمد بن میراں بخش لاکھ پوری

(۱۳۲۲ھ-۱۳۸۲ھ)

آپ صدر اشریہ علامہ امجد علی اعظمی کے ارشد تلامذہ اور علم و عرفان میں بزرگ ترین شخصیت کے مالک ہیں۔ ایک مدت تک بریلی شریف میں تدریس خدمات انجام دیں پھر پاکستان منتقل ہو گئے۔ اور لاکھ پور پاکستان میں "جامعہ رضویہ مظہر اسلام" کی بنیاد رکھی۔ ہزاروں کا ملان علم عمل کو فارغ کیا۔ آج ہندوپاک میں جو بھی علمی سرگرمیاں نظر آ رہی ہیں وہ ان کی اور ان کے رفیق درس ابوالفتح مولانا عبدالعزیز محدث مراد آبادی کی کوششوں کا نتیجہ ہیں۔ ان کے تلامذہ اور تلامذہ کے تلامذہ ہی اس دور میں تدریس و تصنیف اور تنظیم و تبلیغ وغیرہ دینی خدمات میں پیش پیش ہیں۔ مولانا ابو الفضل نے بہت سے معاصرین کے اور کتابیں لکھیں۔ ان سے کرامتوں کا ظہور بھی ہوا۔ جس وقت ان کا جنازہ اٹھایا گیا تو جنازے پر نور کی چھوڑ رہی تھی حالانکہ بادل کا کہیں نام و نشان نہ تھا۔ جم غفیر نے اس منظر کا مشاہدہ کیا اور اخبار و رسائل نے اس واقعہ کو شائع کیا۔ چند سال قبل "جامعہ رضویہ نظامیہ" لاہور سے آپ کی سیرت مبارکہ پر دو ضخیم

جلدیں شائع ہوئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کسی کو انہیں عربی میں منتقل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

(۹) مولانا قاضی شمس الدین احمد جعفری جون پوری (۱۳۲۲ھ-۱۳۰۲ھ)

آپ صدر اشریہ مولانا احمد علی اعظمی کے اہلۃ ثلاثہ سے ہیں۔ مختلف مرکزی درس گاہوں میں افتادہ اور تدریسی خدمات کی ادا سنگی میں زندگی گزارائی۔ ان کے دست اقدس سے علما کی ایک بڑی جماعت نے فراغت حاصل کی۔ فقہ حنفی میں ”قانون شریعت“ (۲ جلد) اور فن منطق میں ”قواعد النظر فی مجال الفکر“ اور نحو میں ایک مختصر رسالہ ”قواعد الاعراب“ آپ کی قلمی یادگار ہیں۔

(۱۰) مفتی صاحب داد خان (۱۳۱۶ھ-۱۳۸۵ھ)

موضع لوئی صوبہ بلوچستان۔ پاکستان میں پیدا ہوئے۔ فتویٰ نویسی میں مشہور تھے۔ موضع سلطان کوٹ میں درس دیا۔ جامعہ راشدہ، پیر گوٹھ، فیروز پور صوبہ سندھ میں صدر المدرسین مقرر ہوئے اور ایک مدت تک ”قلا“ کے قاضی القضاہ رہے۔ (۱) الہام القدیر فی مسئلۃ التفہیم (۲) سبیل النجاح فی مسائل العیال والتکاح آپ کی قلمی یادگار ہیں۔

(۱۱) مولانا سید فیاض الدین بن مولانا سید سعید شاہ سلطان پوری (۱۳۱۲ھ-۱۳۹۳ھ)

سلطان پور شہر راوی پٹی کی پاکستان کا ایک تہذیب ہے۔

آپ مولانا مشتاق احمد بن علامہ احمد حسن کان پوری کے شاگرد اور مولانا ماہر علی

گولڑوی کے سرید ہیں۔ ۱۳۳۶ھ میں سلطان پور میں دارالعلوم جمعیہ کی بنیاد رکھی۔

(۱۲) مولانا عبدالعزیز بن مولانا عبدالحمید بریلوی مرحوم مفتی آگرہ (۱۳۱۸ھ-۱۳۳۳ھ)

ولادت شہر بریلی میں ہوئی۔ وطن تہذیب ”آولہ“، ضلع بریلی ہے۔ حضرت مفتی

صاحب نے مدرسہ مصباح العلوم مبارک پور ضلع اعظم گڑھ، مدرسہ جمعیہ بنارس اور

مدرسہ منظر حق، نانڈہ، ضلع فیض آباد (جس زمانے میں والد ماجد مولانا عبدالحمید منظر حق

میں صدر المدرسین تھے) اور مدرسہ نعمانیہ محلہ فراس خاندوہی میں تدریسی خدمات انجام

دیں۔ اور سولہ سال تک جامع مسجد آگرہ کے خطیب و مفتی رہے۔ پھر کراچی پاکستان منتقل

ہو گئے اور ”جناب مسجد“ میں خطیب اور مفتی مقرر ہوئے۔ اس کے بعد دارالعلوم مظہر یہ

کے شیخ الحدیث کے منصب پر رہے پھر مدرسہ انوار العلوم بلتان میں بحیثیت شیخ الحدیث تشریف لے گئے اور وہیں ۵۷ روزی الحجہ کو وصال ہوا اور مقبرہ حسن پر دانہ بلتان میں دفن ہوئے۔ تصانیف درج ذیل ہیں۔

(۱) تکمیل الایمان (عقائد اہل سنت پر مختصر رسالہ) (۲) السیوف

الکلامیہ لقطع الدعوی الغلامیہ (رد قادیانیت پر مدلل کتاب) (۳) النسخی

والمزید لمحہ التقیید (تقلید فقہی کے وجوب پر بہترین رسالہ) (۴) تہافت

الوہابیہ (۵) صیالۃ الصحابہ عن خرافات بابا (بابائیں دلاس سوانی جس نے

امیر معاویہ کے حق میں بدگامی کی ہے اس کے رسالوں کی تردید) (۶) ارغام ہادیر

(جس میں توحید و شرک کی وضاحت کی گئی ہے اور بعض یادہ نوید بونیوں کا جواب دیا گیا

ہے) (۷) مرزلیت ہر تبصرہ (خاتم التائیین کا صحیح مفہوم) (۸) موودوی پر تنقید (۹)

عبادت اسلام (۱۰) مجموعہ فتاویٰ وغیرہ۔

(۱۳) حافظ ملت مولانا عبدالعزیز بن حافظ خان نور محمد شہر آبادی (۱۳۳۳ھ-۱۳۹۶ھ)

صدر اشریہ علامہ احمد علی اعظمی کے اہلۃ ثلاثہ اور ان کے عظیم خلفا سے ہیں

۱۳۵۲ھ میں مدرسہ مصباح العلوم مبارک پور میں صدر المدرسین مقرر ہوئے۔ ۱۳۵۳ھ

میں اسے دارالعلوم اشریہ مصباح العلوم کے نام سے ایک جدید کوشہ و عمارت میں منتقل کیا۔

پھر ۱۳۹۲ھ میں ”الجامعۃ الاشریہ“ کے نام سے اس سے وسیع تر عمارت میں منتقل کر دیا۔

مبارک پور اور یہ دن مبارک پور کے متعدد شعبے اور شخصیات کو کہیں۔ حافظ ملت کی امتیازی

خصوصیت یہ ہے کہ انھوں نے بالغ نظر علم و صوفیانہ مصنف، مفتی، خطیب، مناظر اور ادارت

و تنظیم امور میں باصلاحیت افراد پیدا کیے۔ ان کے تلامذہ کی تعداد تقریباً ڈھائی ہزار ہے

۔ جن کی سرگرمیاں ہندوستان کے گوشے گوشے اور دنیا کے مختلف ممالک میں پھیلی ہوئی ہیں

۔ ان حضرات نے مکاتیب و مدارس قائم کیے، تنظیمیں اور اکیڈمیاں بنائیں۔ اہم کتابیں تصنیف

کر کے بدلتوں اور فتنوں کا قلع قمع کیا۔ الجامعۃ الاشریہ اپنے وجود میں آنے کے وقت سے

انہیں خلوت پر عمل پیرا ہے جو حافظ ملت نے وضع کیے تھے۔ علی حلقوں میں اس کی بڑی

شہرت ہے۔ اس کے فارغین ’مصباح العلوم‘ کی نسبت سے ’مصباحی‘ کہلائے ہیں۔

حافظ ملت کے نمایاں کارناموں میں سے یہ بھی ہے کہ انھوں نے ہندوستان کے گوشے گوشے میں دینی دورے کیے، لوگوں سے ملاقاتیں کیں، ان کے عقائد و اعمال کی اصلاح فرمائی اور عوام و خواص میں دین و وطن کی خدمت اور اس راہ میں جانی و مالی تعاون کا جذبہ پیدا کیا۔ ان کے کچھ غیر مطبوعہ رسالے اور فتاویٰ ہیں۔ مطبوعہ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) ارشاد القرآن (۲) معارف الہدیث (۳) انباء النبی (۴) فرقۃ ناجیہ (۵) المصباح الجدید وغیرہ۔ ماہنامہ "اشرفیہ" نے ۱۳۹۸ھ میں ان کی سیرت مبارکہ پر تقریباً سات صفحات پر مشتمل ایک خصوصی نمبر شائع کیا۔

ان کے تلامذہ میں علامہ عبدالرزاق بلادی (م ۱۳۹۱ھ) اور مفتی محمد شریف الحق امجدی (م ۱۳۲۱ھ) ممتاز ہیں۔ مؤخر الذکر نے نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری کو ضخیم جلدوں میں تصنیف فرمائی۔

(۱۳) مولانا عبدالحقور بن مولانا عبدالمجید بڑاروی (۱۳۶۸-۱۳۹۰ھ)
 (۱۵) مولانا عبدالمصطفیٰ ازہری بن علامہ مصطفیٰ اعظمی (۱۳۳۶-۱۳۱۰ھ)
 (۱۶) مولانا عبدالمصطفیٰ بن حاجی عبدالرحیم اعظمی (۱۳۳۳-۱۳۰۵ھ)
 تصانیف :- (۱) سیرۃ المصطفیٰ (۲) اولیاء رجال الہدیث (۳) مجموعہ مواضع وغیرہ تقریباً تین کتابیں۔

(۱۷) مولانا عطاء محمد بھٹی (۱۳۳۷-۱۳۱۹ھ)
 (۱۸) مولانا علی محمد بن محمد عمر خاں لاہوری (۱۳۹۵-۱۳۹۵ھ)
 (۱۹) مولانا سید غلام جیلانی بن مولانا غلام فرخ الدین علی گڑھی (۱۳۱۹-۱۳۹۸ھ)

تصانیف :- (۱) بشیر القاری شرح صحیح بخاری (باب بدعہ الوعی تک۔ بڑے سائز کے تقریباً تین سو صفحات پر مشتمل ہے) (۲) بشیر الناجیہ شرح کفہ (۳) بشیر الکامل شرح شرح مائة عامل (۴) البشیر شرح نحو میر

(۵) نظام شریعت وغیرہ
 (۲۰) مولانا غلام جیلانی بن مولانا محمد صدیق بن مولانا محمد اعظمی (۱۳۲۱-۱۳۶۷ھ)

(۲۱) مولانا غلام محمد ترنم بن مولانا عبدالمعز بن امرتسری شہ لاہوری (۱۳۱۸-۱۳۷۹ھ)

(۲۲) مولانا خواجہ غلام نبی الدین بن خواجہ محمد اکبر خاں افغانی قم شمشیری (۱۳۲۰-۱۳۹۵ھ)

(۲۳) مولانا غلام بزدانی بن مولانا محمد صدیق بن مولانا نیاز محمد اعظمی (-----۱۳۷۴ھ)

(۲۴) مولانا فرید الدین بن مولانا احمد الدین کیسبل پوری پاکستان (۱۳۲۳-۱۳۹۲ھ)

(۲۵) مولانا قطب الدین بن مولانا احمد بخش جھنگوی پاکستان (-----۱۳۷۹ھ)

آپ کو آریہ مبلغین، عیسائیوں، غیر مقلدین اور روافض سے مناظرہ کرنے میں امتیازی خصوصیت حاصل تھی۔

(۲۶) مولانا محبوب علی خان بن نواب علی خان کھنڈوی (مقہد فون مہنی) (-----۱۳۸۵ھ)
 مولانا سید دیدار علی اوردی کے ارشد تلامذہ سے ہیں۔ تاجیات اپنی زبان و قلم سے دین مبین کا دفاع کرتے رہے۔ دیوبندیوں اور مودودیوں کے رد میں تقریباً تیس کتابیں تصنیف کیں "تواریخ مجددین حزب و بابیہ" انہیں میں سے ایک ہے۔

(۲۷) مولانا محب الدین بن مولانا احمد الدین کیسبل پوری پاکستان (۱۳۱۳-۱۳۹۶ھ)
 (۲۸) مولانا مفتی محمد امین بن مولانا محمد اسماعیل (۱۳۲۲-۱۳۸۳ھ)

آپ صدر الافاضل مولانا تقی الدین مراد آبادی کے شاگرد ہیں۔ تصانیف متعدد ذیل ہیں۔

(۱) فیصلہ حق و باطل (۲) رد سیف بیانی (۳) رد شباب ثاقب۔
 (۲۹) مولانا ابوالحسنات سید محمد احمد بن محدث دیدار علی اوردی پاکستان (۱۳۱۳-۱۳۸۰ھ)
 (۳۰) مولانا محمد عمر نبی بن محمد صدیق مراد آبادی (۱۳۱۱-۱۳۸۵ھ)
 (۳۱) مولانا محمد عروارثی بن مولانا ہادیات رسول رام پوری (-----۱۳۸۱ھ)

(۳۲) مولانا محمد عمر بن مولانا محمد امین لاہوری (۱۳۲۱ھ-۱۳۹۱ھ)

آپ نے وہابیوں سے مباہلے اور مناظرے کیے ہیں۔ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) مقياس الحنفية (۲) مقياس النور (۳) مقياس الصلوة (۴) مقياس المناظره (۵) مقياس الخلافة (۶) مقياس النبوة۔ وغیرہ۔

(۳۳) مولانا محمد ہاشم جان بن مولانا محمد حسن جان فاروقی مجددی سرہندی فرسندی

(۱۳۲۳ھ-۱۳۹۵ھ)

(۳۴) مولانا سید محمد مصوم بن سید فضل شاہ وضع چک سادہ ضلع گجرات، پاکستان

(۱۳۲۶ھ-۱۳۸۸ھ)

(۳۵) مولانا سید مغفور قادری بن سید سردار احمد

مولد موٹن و دکن موضع گڑھی اختیار خان، ضلع رحیم یار خان، پاکستان۔

تصانیف:- عباد الرحمن (تذکرہ مشائخ بھر چوڑھی) (۲) الرسول (مقام و منصب نبوت کی عالمانہ تشریح) (۳) تنویر العینین فی تفتیح الایمانین

(۴) کلام مغفور (عربی، فارسی، اردو اور سرانگیزی زبانوں میں مجموعہ کلام)

(۳۶) مولانا محمد نظام الدین لمٹانی

(-----)

تاجیات مذہب اسلام کا دفاع کیا اور سنت و جماعت پر کیے جانے والے ہر اعتراض کا تقریر و تحریر و مناظرے کے ذریعہ رد کیا۔ کثیر تصانیف عالم دین ہیں۔ آپ کی تصانیف پر عموماً پافاعان درج ہوتا تھا۔

”اہل اسلام کو واضح ہو کہ اگر آپ کو کوئی وہابی، شیعہ، مرزائی،

چکڑاوی، چیلچ منظرہ دے تو فوراً مولانا محمد نظام الدین لمٹانی

زیکس المناظرین کو طلب کریں مروج صاحبان کے ساتھ ہر

وقت مناظرہ کرنے کے لیے تیار ہیں“

تصانیف:- (۱) حقیقت مذہب شیعہ (چار حصے) (۲) تہذیب زانی بر قلند

قادریانی (۳) الباطل وہابیہ (۴) سبیل الشیطان علی اہل الضلالتین (۵) سیرۃ

المتنبذین (۶) سلطان التفسیر (دس پارے) (۷) شرح قصیدہ غوثیہ (۸) ماہِ جران

(بزبان پنجابی) (۹) اصلاح الطالبین (۱۰) البلاغ اکملین وغیرہ تقریباً ۳۰ کتابیں۔

تأخذ و مراجع:-

(۱) تذکرہ علمائے ہند۔ مصنف محمد عبدالشکور، معروف پہلوی وطن علی۔

(۲) نزہۃ الخواطر۔ عبدالحی حکیم رائے بریلوی

(۳) تذکرہ علمائے اہل سنت۔ مولانا محمود احمد قادری مظفر پوری

(۴) تذکرہ اکابر اہل سنت پاکستان۔ علامہ عبدالحکیم شرف قادری

(۵) اکمل التاریخ۔ مولانا یعقوب حسین قادری

(۶) رسائل و کتب۔

انتائیں نے پیش کر دیا۔ استیعاب میرا مقصد نہیں بلکہ نمونہ دکھانا مقصود تھا اور یہ کہ میری یہ کتاب ان بزرگوں کے ذکر سے خالی نہ رہ جائے جنہوں نے سنت کی مدد کی اور فتنوں کو دفع کیا۔ مجھے امید ہے کہ میرے احباب میں سے کوئی ان یا انچوں طبقات کے علماء و مشائخ کی سیرت و مناقب میں موسط و مکتد کی تالیف کا بیڑا اٹھالے گا۔ یونہی مدارس کی فہرست جسے میں نے پہلے نمونہ اپنی آگے کے مطابق مرتب کیا ہے۔ مجھے تو یقین ہے کہ کوئی ہامت شخص اسے ناقول عمل کر دے گا یا اکثر کا احاطہ کرے گا۔ واللہ العلیق والمعین۔

ووصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ سید المرسلین خاتم النبیین وعلیٰ آلہ واصحابہ واتباعہ واتباعہم الذین شادوا الذین ودفنوا شرور المفسدین۔

برصغیر ہند میں اہل سنت کے بڑے مدارس

ہندوستان

صوبہ	شہار	نام مدرسہ	شہر	موضع	ضلع
یو. پی.	۱	الجامعۃ الاثریہ	مبارک پور		آظم عزہ
//	۲	جامعہ مظہر اسلام	بریلی		
//	۳	جامعہ مظہر اسلام	//		
//	۴	جامعہ نورید رضویہ	بریلی		
//	۵	جامعہ نعیمیہ	مراد آباد		مراد آباد متو
//	۶	دارالعلوم شمس العلوم	گھوسی		
//	۷	جامعہ امجدیہ رضویہ	//		
//	۸	جامعہ سعیدیہ	وارانسی	مدن پورہ	
//	۹	جامعہ فاروقیہ	//		
//	۱۰	جامعہ غوثیہ حنفیہ	وارانسی	بجڑیہ	
//	۱۱	دارالعلوم فیض الرسول	براواں	سداختہ عمر	
//	۱۲	دارالعلوم علییہ	جھڑاشاہی	بستی	
//	۱۳	جامعہ اسلامیہ	روٹانہ	فیصل آباد	
//	۱۴	دارالعلوم تہذیب الاسلام	امروہا	بستی	
//	۱۵	دارالعلوم تدریس الاسلام	بندیلہ	//	
//	۱۶	جامعہ قادریہ	رچھا	بریلی	
//	۱۷	دارالعلوم دارشہ			کھنٹو

یو. پی.	۱۸	دارالعلوم غریب نواز	الہ آباد		
//	۱۹	جامعہ نعیمیہ	//		
//	۲۰	مدرسہ اہل العلوم	سنہیل		مراد آباد
//	۲۱	جامعہ غوثیہ رضویہ	سہارن پور		
دلی	۲۲	جامعہ حضرت نظام الدین	نئی دلی	ڈاکر گھر	
راجستھان	۲۳	دارالعلوم اسحاقیہ	جودھ پور		
گجرات	۲۴	دارالعلوم شاہ عالم	امداد آباد		
//	۲۵	دارالعلوم فیض اکبری		لونی	کچھ
//	۲۶	دارالعلوم نور محمدی		دیاردہ	بڑوچ
مہاراشٹر	۲۷	دارالعلوم امجدیہ	ناگ پور		
//	۲۸	دارالعلوم محمدیہ	مینی	نمبر ۳	
//	۲۹	دارالعلوم محبوب بیٹانی	//	کرلا	
//	۳۰	دارالعلوم ابام احمد رضا	گڈسہ	گڈسہ	دہلی
بہار	۳۱	جامعہ فیض العلوم	جھیش پور		
//	۳۲	دارالعلوم علییہ	مظفر پور		
کیرلا	۳۳	مرکز دانشا تہ اسلامیہ			
//	۳۴	جامعہ سعیدیہ	کاسر گوڈ		

پاکستان

پنجاب	۱	جامعہ نظامیہ رضویہ	لاہور		
//	۲	جامعہ نعیمیہ	//		
//	۳	جامعہ انوار العلوم	ملتان		
//	۴	جامعہ ضیاء العلوم	راولپنڈی	شہادت آباد	
//	۵	جامعہ امینیہ رضویہ	محمد پورہ	فیصل آباد	

سوانح حیات صاحب المعتقد المعتقد

علامہ معین الحق فضل رسول قادری عثمانی بدایونی علیہ الرحمہ ۱۲۱۳ھ-۱۲۸۹ھ

خاندان اور نسب :- ان کا سلسلہ نسب ۳۱ اساطوں سے جامع قرآن سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے اور ان کی جانب سے راس المفسرین سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے۔

آپ کا خاندان کئی پشتوں سے علم و فن کا گوارہ تھا۔ آپ کے اجداد میں سے ایک بزرگ حضرت دانیاں ۵۹۹ھ میں سلطان شہاب الدین غوری کے لشکر میں فتنے سے ہندوستان تشریف لائے اور سلطان قطب الدین ایبک کے ہمراہ بدایوں پہنچے۔ حضرت شیخ دانیاں، سلطان اہمد غولبرغ فریب نواز مین الدین حسن اجبیری (م ۶۳۳ھ) کے پیرو مرشد حضرت شیخ عثمان ہارونی کے دست حق پرست پر بیعت ہوئے۔ آپ تاحیات بدایوں کے قاضی رہے اور ۶۱۸ھ میں وفات پائی۔ ان کے خاندان میں علمی سلسلہ آج بھی جاری ہے۔ اس خاندان کے ایک بزرگ مولانا محمد شفیع عثمانی (م ۱۱۰۰ھ) ہیں یہ صاحب ^(۱) سوانح کے دادا ہیں وہ ان نامور علمائے کرام میں ہیں جن کو سلطان اورنگزیب عالمگیر (م ۱۱۱۸ھ) نے فتاویٰ ہندیہ کی تدوین و ترتیب کے لیے جمع کیا تھا۔ فتاویٰ ہندیہ فقہ حنفی کا ایک اہم منبع ہے جو ابواب و فصول اور انواع و اقسام کے تحت کثیر جزئیات و مسائل کی تدوین اور حسن ترتیب میں ہے نظیر ہے۔

ولادت اور تعلیم :- علامہ فضل رسول ماہ صفر ۱۲۱۳ھ میں پیدا ہوئے اور شرفا کے خانوادوں کے دستور کے مطابق چار سال چار ماہ چار دن کی عمر میں تعلیم کا آغاز کیا۔

آپ نے اپنے جد امجد مولانا عبدالحمید بڑکانی (ولادت ۱۱۵۲ھ و وفات ۱۲۳۳ھ) سے پڑھا اور جب آپ کی عمر بارہ سال کی ہوئی تو بغیر زادراہ اور سواری کے پایادہ لکھنؤ کا قصد کیا جب کہ بدایوں سے لکھنؤ کی مسافت تقریباً دو سو پچیس کلومیٹر ہے۔ لیکن

(۱) علامہ فضل رسول بدایونی ابن مولانا عبدالحمید بڑکانی، مولانا عبدالحمید بڑکانی، مولانا محمد شفیع عثمانی، مولانا محمد شفیع عثمانی۔

مدارس ہندو پناہ	مدارس ہندو پناہ	مدارس ہندو پناہ	مدارس ہندو پناہ
۶	جامعہ رضویہ	جنگ بازار	۶
۷	جامعہ قادریہ	مصطفیٰ آباد	۷
۸	دارالعلوم امجدیہ	کراچی	۸
۹	جامعہ انوار احمدیہ نعیمیہ	عالم گبروڈ	۹
۱۰	جامعہ انوار القرآن	غریب آباد	۱۰
۱۱	جامعہ تعلیم الاسلام	گلشن قبل	۱۱
۱۲	دارالعلوم محمدیہ نعیمیہ	پلٹن مارکیٹ	۱۲
۱۳	جامعہ راشدہ	مناب گانگی	۱۳
۱۴	جامعہ قادریہ	عیر جو گوٹھ	۱۴
		نیر پور	
		مردان	

بگادیش

۱	جامعہ احمدیہ منیہ	چاٹ گام	
۲	جامعہ قادریہ طیبیہ	ڈھا کہ	
۳	جامعہ قادریہ	ہاٹ ہزاری	
۴	جامعہ امام عبداللہ	دیپان پور	

جدید علم خاص کھینچ لایا اور ان کے لیے مشتقوں کو آسان بنا دیا۔ یہاں تک کہ بہ عنایت رہائی دیکھا جانتی تھی صحت و سلامتی کے ساتھ منزل مقصود تک پہنچ گئے۔ اور شیخ نورالحق فرنگی صلی (م ۱۲۳۸ھ) کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔ اور تین سال تک ان سے علوم عقلیہ و نقلیہ حاصل کیے۔ اس کے بعد استاد محترم نے چاہا کہ انہیں بڑے بڑے مشائخ اور نامور علما کی موجودگی میں سند فراغت اور دستار لفظیات دی جائے تو اپنے ساتھ لے کر متحدہ شاہ عبدالقادر دہلوی (م ۸۳۷ھ) کے عرس کے موقع سے ”رولوی شریف“ تشریف لے گئے۔ یہ عرس ۱۲۱۵ھ تا ۱۲۱۶ھ جمادی الآخرہ ۱۲۳۸ھ میں منعقد ہوا تھا۔ جس میں ہندوستان کے بہت سے نامور علمائے کرام نے شرکت کی۔ ان میں مولانا عبدالواحد کھنوی، مولانا عبدالواحد فرج آبادی اور مولانا ظہور اللہ فرنگی صلی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ استاد نے ان مجاہدین القدر علما کی موجودگی میں ایک خاص نشست کا انتظام کیا اور استاذ کی درخواست پر ان علمائے کرام نے شکر گدہ کا امتحان لیا اور ان کے علمی و فنی کمال کی تعریف کی۔ پھر استاد نے ہندوستان فرمائی اور تمام علوم عقلیہ و نقلیہ کی اجازت و سند عطا فرمائی اور انہیں اپنے ساتھ کھنوتہ واپس لائے پھر انہیں اپنے والد ماجد مولانا انوار الحق فرنگی صلی (م ۱۲۳۶ھ) کی بارگاہ میں پیش کیا تو آپ نے ان کے لیے خیر و برکت کی دعا کی اور اس بات کی بشارت دی کہ ان کے ذریعہ دین و علم فروغ ہوگا اور ان کا فیضان عام ہوگا۔ اس کے بعد استاد نے انہیں ان کے وطن بدریوں کے لیے رخصت کیا۔ آپ جب اپنے وطن مالوہ واپس آئے تو جہر کریم نے انتہائی مہربانی اور اعزاز کے ساتھ ان کا خیر مقدم کیا۔ اور فن طلب حاصل کرنے کا حکم دیا۔ ان دنوں والد بزرگوار حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب (م ۱۲۶۱ھ) سے پڑھا۔ (ولادت ۲۹ رمضان ۷۷۷ھ و وفات ۱۶ محرم ۱۲۶۳ھ) اپنے مرشد سید شیخ آل احمد اچھے

میاں قدس سرہ (م ۱۲۳۵ھ) کی خدمت میں ماہرہ ہر شریف میں تھے تو ان کی زیارت کے لیے ماہرہ ہر شریف حاضر ہوئے تو ان دونوں بزرگوں نے بھی فن طلب حاصل کرنے کا حکم دیا۔ حکیم بہر علی موہالی مہارت طب میں کافی مشہور تھے اور وائی ”دھول پور“ کی طلب پر ”دھول پور“ میں سکونت پذیر تھے اس لیے آپ نے شہر دھول پور کا سفر کیا اور حکیم بہر علی موہالی سے دو سال تک علم طب پڑھا اور اس فن میں ماہر ہو گئے پھر استاذ کی اجازت سے وطن لوٹ آئے اور اپنے آبائی قدیمی مدرسہ میں تدریس و افتادہ میں مشغول ہو گئے جو

اس وقت حضرت مولانا محمد علی بدایونی (م ۱۱۹۶ھ) کے نام کی رعایت سے ”مدرسہ محمدیہ“ کہلاوا تھا۔ اور اب ”مدرسہ قادریہ“ کے نام سے موسوم ہے۔ ہر چہ چار جامب سے طلبہ اس میں آئے اور فراغت حاصل کی۔ مولانا محمد علی بدایونی (م ۱۱۹۶ھ) مولانا عبدالعزیز صاحب (م ۱۱۶۲ھ) کے شاگرد ہیں۔

﴿اساتذہ اور سندیں﴾

(۱) ابتداء آپ نے اپنے جد امجد مولانا عبدالحمید سے علم حاصل کیا انھوں نے اپنے بھائی فقیہ کامل مولانا محمد لیب (تقریباً ۱۱۶۱ھ تا ۱۲۰۵ھ) سے انھوں نے اپنے والد بیکاسے زمانہ و بکاسے روزگار مولانا محمد سعید (م ۱۱۵۵ھ) سے انھوں نے اپنے والد عارف کامل مولانا محمد شریف سے اور انھوں نے اپنے والد عارف فقیہ مولانا محمد شفیع سے علم حاصل کیا مولانا محمد شفیع قادری ہندی کے مرتبین میں ہیں۔

(۲) آپ نے اپنے والد مولانا حسین الحق عبدالعزیز سے انھوں نے بحر العلوم مولانا محمد علی بدایونی سے انھوں نے قاضی محمد مبارک گویا سنوی سے انھوں نے سید میرزا ہادی ہدی (م ۱۱۰۲ھ) سے پڑھا۔

(۳) علوم عقلیہ و نقلیہ آپ نے مولانا نور الحق کھنوی سے حاصل کیے انھوں نے بحر العلوم مولانا عبدالعزیز فرنگی صلی (م ۱۲۳۵ھ) سے انھوں نے اپنے پدربزرگوار استاذ اساتذہ و محققین بہر علی علما سے فقہین حضرت مولانا نظام الدین کھنوی (م ۱۱۶۱ھ) سے پڑھا۔

(۴-۵) آپ نے حدیث، تفسیر، فقہ و تصوف کی اجازت شیخ محدث، مفسر، فقیہ عابد بنی اور سراج العلماء مولانا عبداللہ سراج کی سے حاصل کی۔ علم الہدیہ و الشواہد۔

﴿سفر﴾

آپ نے ہندوستان میں شہر بنارس کا سفر کیا اور وائی بنارس کی صاحب زادی کا علاج کیا اور کچھ عرصہ تک بنارس میں قیام فرمایا۔ آپ نے بارہا بحرین شریفین کا سفر کیا اور شیخ وزیرات سے مشرف ہوئے۔ نامور علمائے کرام سے ملاقاتیں کیں اور ان سے علوم و اسناد حاصل کیے۔ آپ نے ۱۱۷۰ھ اور ۱۱۷۱ھ میں بغداد شریف کا سفر کیا۔ اور نقیب الاشراف

جانب سے بھی خلافت پائی۔ مگر علمائے اہل سنت نے اسے تسلیم نہیں کیا۔ آپ نے اس سے حاصل کیا تھا آپ مدت العمر بیتا پور میں مقیم رہے اور وہیں ۱۲۲۳ھ شوال ۱۳۲۶ھ کو وصال فرمایا۔

(۷) مولانا سید اولاد حسن بن مولانا سید آل حسن مولانی۔ جن کی تصنیف ”کتاب التفسیر“ ردضاری میں معروف و مشہور ہے۔ جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ کی تحصیل و تکمیل علامہ فضل رسول بدایونی سے فرمائی گئی۔ آپ صاحب زہد و اتقا، نہایت ذکی عالم باعمل اور عبادت و ریاضت میں مشہور و معروف تھے۔ عربین شریفین کا تصدق فرمایا اور کئی مرتبہ ہونے والے کربلا میں ہی وصال ہوا۔

(۸) مولوی سید اشفاق حسین سہلوانی۔ بریلی شریف میں مستقل سکونت اختیار کی اور وہیں ۱۳۱۸ھ میں انتقال ہوا۔

(۹) مولوی کرامت علی جون پوری۔ بہت ہی کتابوں کے مصنف ہیں ۱۲۹۰ھ میں انتقال ہوا۔

(۱۰) مولوی قاضی قحیل حسین عجمی آپ سرحدی ضلع مراد آباد کے دو ماہ باقاریں تھے۔

(۱۱) نقیب الاشراف حضرت سیدی مولانا نبیر سید سلیمان صاحب بغدادی قدس سرہ۔ آپ حضرت مولانا نبیر سیدی کے صاحب زادے، حضور غوث الاعظم کے نور نظر سیدنا عبد اواب صاحب کی اولاد انجمن سے ہیں۔

(۱۲) مولوی سیدار جمیل نقوی قحیل بدایونی۔ آپ کا سلسلہ نسب حضرت مولانا سید علاء الدین اصولی رحمۃ اللہ علیہ سے ملتا ہے۔ مولانا سید علاء الدین اصولی، نظام الدین بدایونی دہلوی کے شیخ الشیوخ حضور محبوب الہی کے استاذ ہیں۔ ۱۲۷۵ھ میں وفات پائی۔

(۱۳) مولوی شیخ جلال الدین بدایونی۔ (م ۱۲۶۹ھ)

(۱۴) شیخ حکیم وجیہ الدین صاحب صدیقی بدایونی متوفی ۱۲۹۱ھ۔

(۱۵) حکیم شیخ افضل حسین صاحب بدایونی۔ علامہ فضل رسول سے آپ نے علم طب پڑھا کراں میں کام مہارت حاصل کی تھی۔ ۱۲۹۶ھ میں وفات پائی۔

(۱۶) شیخ عبدالقادر بن فضل اللہ بن محمد علی حیدر آبادی (۱۲۵۱ھ-۱۳۲۹ھ) آپ فقہ اور اصول کے ممتاز زما سے تھے۔ ان کی تصنیفات کی تعداد کثیر ہے۔ چند ہیں (۱) تہذیب العلوم الخصال فی آداب الطعام (۲) سوط الرحمن علی کھنہ الشیطان (۳) تحفة

العاشقین (۳) تذکرہ قادریہ (۵) نور الہندی (۶) بدر اللججی (۷) شمس الضحیٰ (۸) نور الایمان (۹) گوگھر مقصود۔

﴿خلافا﴾

(۱) حضرت مولانا حکیم عبدالعزیز مکی۔ آپ خاص مکہ معظمہ میں کو صفا کے عقب میں سکونت رکھتے تھے، طبی مہارت کے ساتھ زہد و تقویٰ میں معروف و مشہور تھے۔ حج کے زمانہ میں حرم محترم کے اندر مقام حطیم میں ۱۲۷۷ھ میں شرف بیعت سے مشرف ہوئے اور خلافت پائی۔ علامہ فضل رسول بدایونی نے صرف آپ کی ہی خاطر رسالہ طریقت و سلوک تصنیف فرمایا تھا۔

(۲) حضرت مولانا سید شاہ آل نبی حسنی حسینی شاہجہاں پوری۔ مقام ”بنالہ“ ضلع گورداس پور صوبہ پنجاب میں ۱۲۷۸ھ میں آپ کا وصال ہوا۔

(۳) حضرت مولانا سید نور الحسن حسینی حسینی حیدر آبادی۔

(۴) حضرت مولانا سید شمس الحسنی بخاری حیدر آبادی۔

(۵) حضرت مولانا حاجی حمید الدین مچھلی شہری حیدر آبادی۔ آپ نے ۲۱ جمادی الآخرہ ۱۲۸۵ھ کو حیدر آباد میں انتقال فرمایا۔

(۶) حضرت مولانا شیخ عطاء اللہ عثمانی۔ آپ مشائخ نیوٹی شریف نواح لکھنؤ کے خاندان کے چشم و چراغ تھے۔

(۷) مولانا محمد عبید اللہ بن مولانا عبد اللہ بن مولانا شیخ عبدالکریم رحمہم اللہ۔ رسالہ ”تذیب المسلمون عن علم غیب الرسول“ آپ کی تصانیف سے ہے۔

(۸) مولانا الحاج محمد اکبر شاہ دلا بقی قدس سرہ۔

(۹) مولانا الحاج شاہ محمد قدرت اللہ شہری قدس سرہ۔

(۱۰) حضرت مولانا مفتی فیاض الدین صاحب حیدر آبادی۔

﴿وفات﴾

آپ ماہ مبارک ربیع الاول ۱۲۸۹ھ میں بیمار ہوئے اور قریب تین ماہ تک اس ابتلا و امتحان میں صبر و رضا سر کرنا پڑا۔ ایک دن جناب قاضی مولوی شمس الاسلام

میں "نفس الایمان" گھبر کر خرمن وہابیہ کو کھنکھرتا رہا۔

صاحب زادے حضرت مولانا حافظ مرید چلبانی کو اپنا چاشمین چھوڑا۔ یہ ۱۹ شعبان ۱۲۶۳ھ کو پیدا ہوئے۔ مظہر احسن تاریخی نام رکھا گیا اسے جہد امجد اور عم بزرگوار کی آغوش شفقت میں پرورش پائی اور والد کی طرح آپ نے بھی عالم شباب میں (۸ ربیع الثانی ۱۲۹۹ھ کو) وفات پائی۔ نعت جگر مولانا حکیم عبدالقیوم کو وارث چھوڑا۔ جن کی ولادت ماہ شوال ۱۲۸۳ھ میں ہوئی۔ آپ نے تمام علوم عقلیہ و نقلیہ کی تکمیل فرمائی اور طب و معالجہ میں مہارت تامہ حاصل کی۔ پھر آپ تحریر و تقریر اور تبلیغ اور شاد سے دین و علم کی اور علاج و معالجہ کے ذریعہ خلق خدا کی خدمت انجام دیتے رہے۔

آپ کی تصانیف درج ذیل ہیں۔

(۱) بیان شفاعت (۲) رسالہ فضائل اشہود (۳) رسالہ بیان علم عروض (۳) رسالہ بیان غربت اسلام (۵) السطوہ فی ردہ غوات ارباب دارالاندوہ (۶) رسالہ سماع موتی (۷) رسالہ بسوط احکام و اسرار صلوات (۸) رسالہ تہذیب معالجات مرضی۔

اشرارندوہ کے خلاف پٹنہ میں ایک زبردست جلسہ منعقد ہوا۔ آپ یہ نفس انصاف میں تشریف لے گئے اور ٹرین کے ایک حادثے سے دوچار ہوئے کچھ چوبیس آئینے لیکن بہانیت الہی زلفہ ہج گئے پھر پٹنہ پہنچے وہاں اسپتال اور روزوات انجمن میں جتلا ہو گئے لیکن دونوں رات کے اجلاس میں شرکت فرمائی۔ ۱۳ ربیع ۱۳۱۸ھ کو جلسہ ختم ہوا اور اختتام جلسہ کے بعد اسی شب رحلت فرما گئے۔ عمر شریف اس وقت صرف ۳۵ سال تھی۔

(۲) شیخ الاسلام تاج الفحول مظہر محق عبدالقادر محب رسول رحمۃ اللہ علیہ ولادت باسعادت ۱۷ ربیع ۱۲۵۳ھ کو ہوئی۔ جد امجد مولانا محی الدین عبدالمجید نے "مظہر حق" تاریخی نام مقرر فرمایا اور بروز منقید سیدنا ماثوٹ الاعظم علیہ السلام کے نام کی مناسبت سے تبرکاً عبدالقادر نام رکھا گیا۔ والد بزرگوار نے "محب رسول" بزرگ نام قرار دیا۔ آپ ایام طفولیت ہی میں اخلاق عالیہ سے آراستہ ہو گئے اور لہجہ و سب سے ہمیشہ کنارہ کش رہے۔ چار سال چار ماہ چار دن کی عمر میں جد امجد نے رسم بسم اللہ خوانی ادا فرمائی۔ اس کے بعد تعلیم کا سلسلہ شروع ہوا اور حضرت مولانا نور احمد بدایونی (جو آپ کے عم محترم تھے) سے کمالات

صاحب عباسی سے حضرت نے ارشاد فرمایا کہ قاضی صاحب بمقتضای (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) آج آپ سے کہتا ہوں کہ دربار نبوت سے استیصال فرقہ وہابیہ پھر پیدہ کیے لیے مامور کیا گیا تھا۔ الحمد للہ کہ بتائید ازیدی اس فرقہ مطلقہ اور اس کی ذریعات اسماعیلیہ و اسماعیلیہ کا روپورے طور پر ہو چکا اور میرے دل میں بھی اب کوئی آرزو باقی نہ رہی۔ مغرب میں اس جہان فانی سے جانے والا ہوں۔

چنانچہ بروز پنجشنبہ ۱۲ مہادی ۱۲۸۹ھ بہ وقت صبح اپنے صاحب زادے شیخ الاسلام محی الدین تاج الفحول حضرت مولانا شاہ عبدالقادر محب رسول قدس سرہ کو طلب فرمایا کہ بعد نماز ظہر اس عالم فانی سے کوچ کرنے کی خبر دی اور نماز جنازہ کی وصیت فرمائی۔ بعد نماز ظہر روح نفس عنصری سے پرواز کر گئی۔ بعد نماز مغرب نماز جنازہ ادا کی گئی اور والد بزرگوار سیدی شاہ بین الحق کے مزار اقدس کے پائین اول وقت نماز عشاء ادا کیا گیا۔

رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃً واسعةً

﴿اولاد﴾

علامہ فضل رسول بدایونی کی شادی جناب قاضی مولوی امام بخش صدیقی بدایونی کی دختر سے ہوئی تھی۔ جن کے بطن سے ایک صاحب زادی پیدا ہوئیں جن کی شادی حضرت مولانا حکیم سراج الحق بن مولانا فیض احمد بدایونی کے ساتھ ہوئی۔ اور دو صاحب زادے حضرت مولانا محی الدین مظہر محمود اور حضرت مولانا عبدالقادر مظہر حق پیدا ہوئے۔

(۱) حضرت مولانا شاہ محی الدین مظہر محمود قادری

۱۷ صفر ۱۲۶۳ھ کو پیدا ہوئے اور ۶ ذی القعدہ ۱۳۰۶ھ کو وفات ہوئی۔ آپ صرف ستائیس سال آٹھ مہینے بائیس دن اس عالم فانی میں رہے لیکن اس مختصر عمر میں آپ نے علمی فراہن کو اپنے تصرف میں کر لیا اور تعلیم و افادہ و تصنیف و تالیف اور طب و معالجہ میں مشغول رہے۔

طب میں قانون بوعلی سینا کا حاشیہ بہر کمال تحقیق لکھا۔ اسی طرح رسالہ تطہیہ پر "حاشیہ سیر زاہد ہرودی" کا حاشیہ لکھ کر اپنی مقبولی شان کا اظہار فرمایا۔ اور طالعہ وہابیہ کے در

علمیہ حاصل کیے۔ اس کے بعد آپ نے حضرت علامہ فضل حق خیر آبادی (۱۲۱۴ھ-۱۲۷۸ھ) کی خدمت میں حاضری دی اور علوم عقلیہ کی معیاری کتابیں ان سے پڑھیں۔ علامہ فضل حق خیر آبادی آپ پر ہمیشہ فخر کرتے اور ان کی جودت عقل اور فطرت کا تذکرہ فرماتے۔ آپ کے والد ماجد علامہ فضل رسول فرماتے کہ ”مجھ سے مولانا فیض احمد صاحب کی ذہانت و ذکاوت زیادہ ہے مگر بر خوردِ اہلِ عبدالقادر کی ذہانت مجھ سے اور مولوی فیض احمد صاحب دونوں سے زیادہ ہے۔“ آپ علامہ فضل حق خیر آبادی کے مشہور تلامذہ و مثلاً مولانا فیض الحسن صاحب سہارن پوری، مولانا ہدایت اللہ خاں رام پوری، ثم جون پوری، اور حضرت علامہ مولانا عبدالحق خیر آبادی کے درمیان اپنے تفریحی اور جامعیت جملہ علوم دونوں کے اعتبار سے ممتاز ہیں۔

علوم عقلیہ و نقلیہ سے فارغ ہونے کے بعد والد ماجد سے بہت ہونے، انہیں سے سند اجازت حدیث ل اور ۱۲۷۹ھ میں جب ہماری بارشیرین شریفین کی حاضری کا قصد کیا تو خلافتِ عاصمہ سے سرفرازی بخشی گئی۔

دنیا سے ہم دین میں آپ کے عظیم کارنامے اور لازوال خدمات ہیں۔ ان کے زمانے میں فتنے پھیل گئے، وہابیت عام ہو گئی اور فتنہ مندوں نے سر اٹھایا جس کا مقصد یہ تھا کہ جو بھی شہادتین کا اقتدار کرے وہاں قبلہ سے ہے اس کی تعظیم و تکریم کرنا اور اس کو ندوہ کے پرچم تلے اٹھا کر نام پر واجب ہے۔ اگرچہ وہ واقعی غالب ہو کر سراسر قادیانی بنے، بدین پچھری ہو یا ضروریات دین کا کھل کھلا انکار کرنے والا۔ چنانچہ آپ اس فتنے کے مقابلے کے لیے ڈٹ گئے اور اعلیٰ حضرت علامہ امام احمد رضا قادری بریلوی نے آپ کا ساتھ دیا۔ اور ندوہ کے خلاف کتابیں اور رسالے شائع کیے یہاں تک کہ اس کے فتنے کی آگ سرد ہو گئی۔

تاج المجلد مولانا عبدالقادر بلتاج از خطیب، ہمہ مصنف، بہترین شاعر، ہائیکال مرشد اور ماہر مفسر تھے۔ ہر میدان میں ان کی یادگاریں موجود ہیں۔ انھوں نے اپنی تقریر سے مردہ دلوں کو زندگی بخشی، اپنے سحر طراز قلم سے حق کو روشن کیا، کفر و گمراہی کے ہادل چاک کیے، دلوں سے رنگ دور کیے، اور اپنی زبانِ قلم سے ہطل کی سرکوبی فرمائی۔ عربی، فارسی اور اردو زبانوں میں ان کے کئی دیوان موجود ہیں۔ اپنے پیچھے عظیم تلامذہ اور تالیف یافتہ مریڈوں کی ایک جماعت یادگار چھوڑی۔ اہم تصانیف اور بہ کثرت فتاویٰ کے ذریعہ

خلق خدا کو راہِ راست دکھائی، ان کے لیے حق کو روشن کیا، احکامِ دینیہ کی وضاحت فرمائی اور اپنے تفریحی، انتہائی پختگی اور عمدہ تنظیم سے مشکل مسائل کو حل فرمایا، اپنے مریدین کے لیے چاہے سلوک روشن کیا اور ان کے لیے طریقت و معرفت کے اسرار واضح فرمائے۔

تاج المجلد کی فقہت اور فو ظلم کا حال یہ تھا کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری بریلوی نے ان کو فتنہ منگان کر ماسے شمار کیا جن کے فتاویٰ پر لوگ آگے بند کر کے عمل کر سکتے ہیں (فتاویٰ رضویہ ج ۱۳، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱

مَا كُنَّا هَذَا كَذِبِي لَكِنَّهُ تَضَيَّبْتُ شِعْرِي لَدَى النَّبِيِّ
ترجمہ: ایسے عشقیہ شعرا کہا میرا شیوہ نہیں لیکن یہ قصیدے کی تلمیح کے طور پر لکھا گیا ہے
جو انوں کے بہادری سے اس کا تعلق نہیں۔

إِذْ مَادَتْ مِنِّي وَلَا أَنَا مِنْ حِدِّ إِذْ جُنْتُ أُنْدَجَ رُحْمَةَ لَأَوَابِي
ترجمہ: اس لیے کہ نہ تو بہادری کا مجھ سے کچھ تعلق ہے اور نہ میرا اس سے کوئی رشتہ، البتہ
مجھے تو اپنے وقت کی برج خاص و عام شخصیت کی مدح سرائی کرنی ہے۔

حَيْلًا زَفِيحًا فَاغْفَا شَمًّا عَلِيًّا بَطَلًا شَجِيحًا سَيِّدَ النَّبِيحِيَّةِ
ترجمہ: وہ ظالم کا وہ بلند ہے جو بہت سے بلند پہاڑوں سے فائق ہے، جو نہ صرف دلیر
بہادر بلکہ بہادری کا سپہ سالار ہے۔

عَلِيمًا عَيْبًا عَالِمًا غَلَامَةً فَضْلُ الرُّسُولِ الْفَاعِلِ الْمُرَاتِبِي
ترجمہ: ایسا سرور جو صاحب علم و دانش اور علامہ ہے یعنی فضل رسول جو فاضل ربانی ہے۔
إِنْ رُمْتُ عِلْمَ الْقَلْبِ فَهَوَ مَنَارُهُ وَالْمُبْتَصِرُونَ، بِهِمْ هَدَى الْعُمِّيَانُ
ترجمہ: اگر تم علم باطن کے خواہاں ہو تو وہ ذات گرامی اس کے لیے چنار نور ہے، یقیناً
ایمانوں کی رہنمائی کوئی مرد چنای کر سکتا ہے۔

أَوْ عَلِمْتَ نَوَابِلَ الْفُرَّانِ فَيَا لَيْتَهُ مِنْ آيَةِ فِي الشَّرْحِ وَالْإِسْكَانِ
ترجمہ: اور اگر تم تفسیر کے طلب گزار ہو تو کتاب الہی کی تفسیر میں وہ ایک ایسے قدرت ہے۔
أَوْ عَلِمْتَ أَسْمَاءَ الرِّجَالِ فَذِكْرُهُ نَيْحِي تَحْتَمِلُ سَعِيدِينَ الْفَطَّانِ
ترجمہ: اور اگر علم اسامہ الرجال کی خواہش ہے تو اس میں ان کا نام بھی بن سعید قطان کی
روح زخمہ جاوید ہے۔

أَبْصُولُ فِينِ عِلْمِ الْأَصُولِ عَلَيْهِ مِنْ هُوَ بَاقِلُ وَالْمَشِيخُ بِالْفَاعِلِي
ترجمہ: علم اصول میں وہ شخص اس کا کیا مقابلہ کرے گا جو باطل (عامی) کی طرح عاجز ہے
(اسے اور ہمارے شیخ مدوح تو امام ابو بکر باقلائی ہیں۔

لَمْ يَنْفِرُ فِي الْقُرُوعِ نَزْدًا نَغْرَعَةَ الْبَيْتِ عَيْبًا وَعَيْبًا فِيهِ مُسْتَجْتَبَانِ
ترجمہ: اور علم فروع میں وہ ان پر کیا غالب گئے گا جس میں زبان کی بے چارگی اور گرامی

دلوں میں ہیں۔

أَذَبَ الْأَذْيَا شُعْبَةً مِنْ فَضِيلِهِ أَعْلَى عَلَى مَا لَيْتَهُ مِنْ أَعْيَانِ
ترجمہ: روسے زمین پر چنے والوں کا ادب اپنی تمام تر اوزار و اقسام کے ساتھ اس کے علم
و فضل کا ایک حصہ ہے۔

لَوْ أَكْرَهْتُ رُوحَ بِنِ سَيِّئًا حَيَّةً لَقَسَمْتُ حَسَنًا وَأَتَمَّتْ بِالْإِنْبَانِ
ترجمہ: اگر میں چٹا کی روح کو ان کا علمی کمال معلوم ہو جائے تو وہ پتھر میں جائے اور ان
کے پاس فریاد کرتی ہوئی آئے۔

وَعَاكَ بَعْدَ تَأْجِ الْهَوْلِ عَلَامَةُ عَمَدِ الْقَادِرِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ كِي مَدْحٍ كَرْتِ هَوَيْتِ
فرماتے ہیں۔

تَمَّ الدُّعَا فَارْجِعْ عَيْبًا غَيْبًا وَأَقْصِدْ سَمْعِي السَّيِّدِ الْبَغْدَادِي
ترجمہ: دعا ختم ہوئی تو تم ہلا مال ہو کر واپس جاؤ، اور شہنشاہ بغداد کے ہتمام (مولانا عبد
القادر بدایونی) کا کھنڈر (بقادریں سات اخات ہیں جن میں ایک شہر لغت بغدادی بھی ہے)

الْعَالِمِ الْعَلَامَةِ الْعَلَمَ الْبَدِي ذِكْرُهُ فَرِيحَةٌ بِحُكْمِ مَعَانِ
ترجمہ: جو عالم، علامہ اور ایسے سرور عالم ہیں جن کے ذکر کی خوشبو ہر جگہ پھیلی ہوئی ہے۔
أَعْظِمُ بِيخْرٍ فِيهِ أَهْبَانُ بِيهَا مَنَارَةٌ وَضَعْفَانِ مُسْتَحْتَبَانِ

ترجمہ: کتنا عظیم ہے وہ سمندر جس سے بہت سے دریاؤں ہیں، ان دریاؤں میں ایسا
پانی ہے جس میں کیے بعد دیکھے اور بارانے والے الگ الگ وصف ہیں۔

(سمندر سے حضرت مدوح کی ذات اور دریاؤں سے ان کی تصانیف اور کلمات مراد ہیں)
فَهَيَلَا هَلْ مَرُّوْ لِأَرْبَابِ الْوَلَا أَوْ هَلْ هَلْ مُرْدُ الْوَلِيِّ الْأَضْعَانِ
ترجمہ: تو وہ دوستوں کے لیے میرا بکرنے والا صاف و شفاف پانی ہے اور دشمنوں کے
لیے ہلاکت نیراز ہر قائل ہے۔

فَلَهُ رَيْثٌ سَيِّئِي أَفْكَدُ بَدِ..... إِنْ بَقَانِ وَالْإِنْبِقَانِ
ترجمہ: اے میرے سرکار اللہ درج العزت آپ کو ایمان و یقین، ضبط و اتقان اور صحیح تفسیر
کے ساتھ باقی رکھے۔

رَفِيَّ جَيْهَتِي وَجَهَتِكَ الْاَسْنَى حَمْدًا
تَرَوْنِي حَدِيثَ الْعَلَمِ وَالْعَرَفَانِ
غَضًا طَرَفًا سَخَاوَةً عَنِ كَمَا بَر
عَنْ مَنَادِيكَ عَنْ نَافِعِ اَمَانِ
ترجمہ: ہمارا رب آپ کے رخ روشن کو تہ زور دیکھے جیسے آپ حدیث مہم و عرفان تہ زہرہ
روایت کرتے ہیں اس طرح کا ایک بزرگ دوسرے بزرگ سے، وہ مالک سے، وہ امین و ثقہ نافع
سے روایت کرتے ہیں۔

(ان الفاظ کے لغوی معنی مروا ہیں۔ پہلے بزرگ مولانا فضل رسول دوسرے بزرگ مولانا عبد المجید
اور ہمارے مالک سے ہر ایک کلمہ آل امور ہمارے نافع سید طویل حضرت تہ زہرہ ہیں۔ رضی اللہ عنہما)۔
وَمُسْتَسَلًا بِالسُّخْرِ وَالْاَفْضَالِ عَنْ
اِتِّفَانِ حَبِيْبٍ لَيْسَ فِيْهِ فَوَانِ
ترجمہ: وہ حدیث بھد کے تسلسل اور ضبط کی ایسی پہنچی کے ساتھ ہے جس میں کوئی
کمزوری نہیں۔

مَنْ يَتَّبِعْ تَدْلِيْسًا وَلَا وَهْمًا وَلَا
عَيْبَ السُّنُوْدِ وَوَضْعَةَ الْاِبْتِهَانِ
ترجمہ: نہ ہی اس میں تدلیس ہے نہ اندھم، نہ شدوہ کا عیب، نہ ضعف کا وہب۔
يَا بَاغِيًا لِبَيْتِكَ الْوَمَّ غُرُوْهَ
بِيْحِيَّتِكَ عِنْدَ طَلُوْبِي الْخَلِيْلَانِ
ترجمہ: اے اپنی نجات کے خواہاں انسان! تو کاب سے وابستہ رو دو وہ مصائب
و آلام کے وقت تیرے حامی و مددگار ہوں گے۔

﴿تصانیف﴾

زبانی قلمی اور روحانی و جسمانی طور پر خلق خدا کی نفع رسانی اور فحش پیشی حضرت
ممدوح رحمت اللہ علیہ کی طبیعت تھانہ تھی، مگر اس اور بے راہ روی پر دو کلیہ بھی ان کا شیوہ
تھا۔ اسی طرح جسمانی بیماریوں کی تشخیص اور امراض کا علاج ان کی فطرت میں داخل تھا۔
چنانچہ طب و معالجہ، تدربس و افاقہ، تصنیف و ارشاد اور ریاضت و مجاہدہ کی تربیت کے
ذریعہ انھوں نے خلق خدا کو نفع پہنچایا۔ شکوک و اوہام کا خاتمہ کر کے دلوں کو کشفی بخشی اور
اسرار و معارف کی تعلیم دے کر سالکین کی رہنمائی فرمائی۔

انھوں نے بعض درسی کتابوں پر حواشی بھی لکھے لیکن ان کے قلم کا خاص میدان
علم عقائد و کلام تھا۔ اور چون کہ ان کے زمانے میں فتنوں کا عروج ہو چکا تھا اس لیے

انھیں اپنی صحیح قلم کا نشانہ بنایا اور ان کی ہلاکت نیزی پر ضرب لگائی۔ حضرت کے سیرت
نگاروں کا قول ہے کہ حضرت کی بعض اہم تصانیف انقلاب ہند کے زمانے میں تلف
ہو گئیں۔ اور چونکہ وہ ہیں یا انقلاب کے بعد تصنیف ہوئیں ان میں بھی سب زیور طبع سے
آراستہ نہ ہوئیں بلکہ اکثر ضائع ہو گئیں اور جو چھپ گئیں ان کو دوبارہ ایسے خوبصورت
پیرایہ میں چھاپنے کی ضرورت ہے جو عصر حاضر کے مزاج و معیار سے ہم آہنگ ہوں۔
کاش کوئی فرد یا کوئی جماعت اس کام کو انجام دے۔

یہاں اُن کتابوں کا ذکر کروں گا جو میرے مطالعہ میں رہیں یا دیگر قلم کاروں کے
مضامین میں بن کا تذکرہ پایا۔

(۱) تَبَيُّتُ الْفِتَنِ فِي تَحْفِيْفِي رَفْعِ الْبَدَنِ :- حجاز مقدس کے سمندری سفر کے
دوران مشرقی ہند کے بعض مسافرین اس مسئلہ میں نزاع کر بیٹھے تو آپ نے رفع نزاع اور
اطمینان قلب کی خاطر عربی میں یہ رسالہ تحریر فرمایا جس میں محدثین کی روش پر اصول حدیث
و فقہ رجال کی روشنی میں موسط بحث کی اور یہ سب سمندری سفر کے دوران صرف یادداشت
اور اختصار کی بنیاد پر چند نشستوں میں پایہ تکمیل کو پہنچا۔

- (۲) مَذْرُبُ فُضُوْرِ الْحِكْمِ :- جس تصوف میں بہ زبان عربی ہے (غیر مطبوعہ)
- (۳) مسلم شریف سے منتخب احادیث کی شرح۔
- (۴) حاشیہ بر حواشی زاہد یہ ناقص۔
- (۵) حاشیہ بر حواشی زاہد یہ جاہلیہ۔
- (۶) تصحیح المسائل (فارسی) مولوی محمد اسحاق کی "مآة مسائل" کا رد۔
- (۷) حرز معظم (فارسی، اردو) آثار و تکرکات کی تعلیم۔
- (۸) فصل الخطاب (درواہیہ)
- (۹) تالیفیں بحق (۱۳۶۹ھ) فصل الخطاب کے جواب کا رد۔
- (۱۰) فَوْرُ الْمُبِيْنِ بِسِقَاةِ الشُّفُوْعِيْنَ :- (اردو مطبوعہ)

اس میں مصنف نے اولاً مذہب اہل سنت کو بیان کیا ہے پھر معتزلہ کا مذہب اور
ان کے دلائل ذکر کر کے ان کا جواب دیا ہے اس کے بعد آیات و احادیث سے اہل حق کے

میں لکھی گئی ہے یہ کتاب ”بوارق محمدیہ“ کے حاشیہ پر چمکی ہے۔

مصنف نے اس میں دو فصلیں قائم کی ہیں۔ فصل اول میں احادیث نبویہ، آثار صحابہ اور اقوال علماء اولیاء و مشائخ کے ذریعہ حقیقی بات کو ثابت کیا ہے اور فصل دوم میں تقویٰ الایمان کے دلائل کاردر کے باطل کا قلع قمع کیا ہے۔

مصنف کے بیان کے مطابق اس کی تالیف کا سبب یہ ہوا کہ ان کا کوئی عقیدت مند صاحب شخص جو بریلی میں رہتا تھا شیخ کریم رحمۃ اللہ علیہ پر درود و سلام بھیجتا کرتا تھا۔ اس کے درود و سلام میں اس طرح کے الفاظ بھی ہوتے تھے۔

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ الْكَرِيمُ أَكْشَلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الرَّسُولُ الْرَحِيمُ -
 بدعتیوں میں سے ایک شخص کو یہ معلوم ہوا تو اس نے درود و سلام پیش کرنے والے اس مرد صالح پر کفر و شرک کا حکم لگا دیا تو اس صاحب عقیدت مند نے مصنف سے اس درود مذکور کا حکم دریافت کیا، انھوں نے جواز کا فتویٰ دیا۔ جب اس منکر نے جواب سنا تو ایک تحریر لکھ بیچی مصنف نے اس کی تردید کی۔ پھر اس نے غضب و جلال اور سب و شتم سے بھرا ہوا ایک خط بھیجا مصنف نے اس کا بھی مختصر اور نغصوں جواب لکھا جس پر وہ خاموش ہو گیا اور کوئی جواب نہ دے سکا۔

مصنف فرماتے ہیں لیکن میرے احباب نے مجھ سے دریافت کی کہ اس مسئلہ پر ربط و تفصیل کے ساتھ لکھوں تو میں نے اپنی کہا گئی، پرانہ نگہی حال اور پریشانی خاطر کے باعث معذرت کی اور ان کی خواہش کی تکمیل میں تاخیر ہوئی۔ یہاں تک کہ صاحب معرفت و صاحب مفاخر و مناقب محمد عبدالکریم نے مجھ سے اصرار کیا اور چوں کہ مجھ کو ان سے عقیدت تھی اس لیے میں نے ان کے حکم کی تعمیل کی۔

اس کتاب کا نام ”الطبع لکھنے والے نے ذکر کیا ہے کہ کسی اہل اللہ نے علامہ فضل رسول قادری مٹھانی بدایونی سے جواز نہادوا استغانت کے باب میں ایک رسالہ تحریر کرنے کی درخواست کی۔ اس وقت حضرت نے کثرت و مشغل اور درس و افتاء وغیرہ کی مصروفیات کا عذر فرمایا پھر ایک دن حضرت برہان اکابلیین سلطان العارفین خواجہ سید حسن بدایونی مقلب شیخ شامی، روشن ضمیر و مومو سے تاب رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۵ رمضان ۱۳۲۲ھ) کے مزار پر حاضر ہوئے تو

لائل پیش کیے ہیں۔ ایسے ہی تقویٰ الایمان اور تنبیہ الغافلین کی وہ عبارات نقل کی ہیں جن سے شفاعت کی نفی ہوتی ہے پھر ان عبارتوں کا جواب دیتے ہوئے ان کے مقابلوں اور نکالیوں کا پردہ چاک کیا ہے۔

(۱) "الْبُورِاقِيُّ الْمُحَمَّدِيُّ لِرَجِيمِ الشَّيْطَانِ الْجَبَدِيَّةِ" یا "سُوْطُ الرَّحْمَنِ عَلَيَّ رَبِّ الشَّيْطَانِ" (۱۲۶۵ھ) مطبوعہ۔

یہ کتاب ایک مقدمہ اور دو باب پر مشتمل ہے۔ مقدمہ میں نجدی فرقہ کے وجود میں آنے کی اور عرب و ہند میں اس کے پھیلنے کی کیفیت بیان کی گئی ہے۔ باب اول میں نجدیوں کے عقائد کا بیان ہے۔ اس باب میں مصنف نے مولوی اسماعیل دہلوی کی کتاب تقویٰ الایمان کی عبارتیں نقل کر کے ان کا جواب دیا ہے اور قرآن وحدیث، فقہاء و شروح حدیث راجحہ دین کے اقوال کی روشنی میں ان کو باطل کیا ہے۔ اور باب دوم میں نجدیوں کے کمر و سب کا پردہ فاش کیا ہے۔

یہ ایک ایسی جامع اور مجیدہ کتاب ہے جس میں نئے مذہب کے پیدا ہونے کی ریح اور ملک ہند میں اس کے پھیلنے اور پھلنے پھولنے کی کیفیت بیان کی گئی ہے اور بدعتیوں کے افکار و خیالات پیش کر کے ان کے مضبوط و مستحکم جوابات دلائل و براہین کی روشنی میں پیش کیے گئے ہیں۔ اور ان کے کمر و سب کا پردہ چاک کیا گیا ہے۔

اس کتاب کی تالیف و تصنیف کا سبب یہ ہے کہ ایک دفع حضرت علامہ فضل رسول درمی، دہلی میں حضرت خواجہ خواجگان، قطب الاقطاب بختیار کاکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ائمہ انوار کی زیارت کے لیے حاضر ہوئے اور جن مزارات پر فرمایا۔ دیکھا کہ حضرت قطب الاقطاب ایک مقام پر کھڑے ہیں اور ان کے دونوں ہاتھوں میں اس قدر کتابیں رکھی ہیں کہ ماں تک بلند ہو گئی ہیں۔ علامہ نے عرض کیا حضور! یہ شقت آپ کیوں جھیل رہے ہیں؟ مایا تمہارے لیے، مولوی فضل رسول الوان کتابوں کو لو اور ان کی مدد سے تیز شیاطین دفع رو۔ اس کے بعد ہی علامہ نے نجلت کتاب مذکور (بوارق محمدیہ) تصنیف فرمائی۔ (اصل تاریخ ص ۱۵۱، ۱۵۱)

(۱) اِسْتِغْنَاءُ الْحَقِيْقِي وَالْبَطْلَانِ الْجَبَلِي (فارسی) اولیائے کرام سے استغانت کے جواز

ملاحظہ فرمایا کہ قبر مبارک مجا، اور روشن آئینہ کی طرح ہے اور اندر حضرت خلیفہ علیہ السلام کا نام الہی میں مصروف ہیں اور اسی حالت میں اصرار متوجہ ہو کر کلمہ دیتے ہیں کہ مولانا افضل رسول! اس سائل کا سوال ہے اور در سالہ جواز نہ ادا استغانت جلد تخریر کروادریہ کام دوسرے کاموں سے پہلے انجام دو۔ تو واپس ہو کر ان کے حکم کی تعمیل میں یہ کتاب تصنیف فرمائی۔

ممکن ہے کہ اس کتاب کی تصنیف کے سلسلے میں دونوں ہی امر پیش آئے ہوں لیکن حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے عام لوگوں کو پہلا سبب بتایا جو اور خاص لوگوں کو دوسرے سبب کی اطلاع دی ہو۔

(۱۳) سیف الجنار المسلول علی الاعداء للارواح (۱۲۶۵ھ) پڑھنا ہر اردو۔

اس کتاب کو ایک مقدمہ، دو باب اور ایک خانہ پر مرتب فرمایا۔ مقدمہ میں یہ بیان ہے کہ صراطِ مستقیم کوئی ہے اور باطل اور بائیس میں بتایا گیا ہے کہ فرقہ واپیہ کیسے پیدا ہوا اور یہ کہ کس فرقہ کے لوگوں نے اہل اسلام سے بغاوت کی اور حرم میں ان سے قتال کیا اور ان کی جان و مال کو ضلالت سمجھا، پھر یہ بتایا گیا ہے کہ وہابی مذہب کس طرح ہندوستان پہنچا اور مولوی اسماعیل دہلوی نے اسلاف کا مذہب چھوڑ کر اس نئے مذہب کی پیروی کی اور اس کی اشاعت کی راہ میں کوششیں کیں۔

اور باب دوم میں وہابیوں کے عقائد کا بیان ہے۔

مصنف نے فرمایا۔ وہابیوں نے اپنے عقائد میں کچھ کتابیں تصنیف کیں اور علمائے اسلام نے ان میں سے ہر کتاب کا رد لکھا۔ ان میں سب سے بڑی کتاب محمد بن عبد الوہاب کی ”کتاب التوحید“ ہے جس کی اس نے تفسیر کی اور اس میں اپنے بنیادی مقاصد جمع کیے۔ یہ تفسیر (یعنی مختصر کتاب التوحید) کہ معتقد کونجی اور علمائے مکہ نے ”الہدایۃ المکیۃ“ کے نام سے اس کا جواب لکھا۔ اس تفسیر (یعنی مختصر کتاب التوحید) کا اردو ترجمہ اور شرح تفسیر الایمان ہے۔

اور فرماتے ہیں کہ میں اس کتاب (سیف الجنار) میں کتاب التوحید کی عبارتیں لکھوں گا پھر ان کا اردو میں ترجمہ کروں گا۔ اس کے بعد تفسیر الایمان کی عبارتیں نقل کروں گا تاکہ دونوں عبارتوں کے درمیان مطابقت ظاہر ہو جائے۔ پھر الہدایۃ المکیۃ سے علمائے

مذہب کا جواب پیش کروں گا تاکہ ان دونوں کے رد کے لیے کافی ہو۔ اس کے بعد اسماعیل دہلوی کے اکابر یعنی شاہ عبدالعزیز دہلوی وغیرہ کے اقوال سے وہ عبارتیں ذکر کروں گا جن سے الہدایۃ المکیۃ کی تائید ہوتی ہے۔

یہ اہم باب ہے جس سے وہابیت کی ضلالت عیاں ہوتی ہے اور واضح ہوتا ہے کہ صاحب تفسیر الایمان نے اپنے اکابر کے عقائد اور مسلمانوں کی جماعت کو چھوڑ کر ایک نئے مذہب سے اپنا رشتہ جوڑا ہے جب کہ اس میں دہلوی اور ان کے شیخ وہابیہ کو یہ تسلیم ہے کہ ان کے خاندان کے اکابر حق پر ہیں۔ لوگ آج بھی ان کی جانب اپنے کمنسوب کرتے ہیں اور انہیں اپنا امام و پیشوا مانتے ہیں۔ حالانکہ ان اکابر کے عقائد اور تفسیر الایمان کے خیالات میں بڑی دست اختلاف اور واضح فرق ہے۔

اور خانہ میں وہابیوں کے مکرو فریب کا بیان ہے۔ یہ کتاب بار بار چھپ چکی ہے۔
(۱۴) المستفد المستفد (۱۲۷۰ھ)

مصنف نے اس کا سبب تالیف یوں لکھا ہے۔

جب میں بلد حرام میں مقیم تھا ایک شخص نے مجھے حکم دیا کہ میں علم عقائد کو کام میں ایک مختصر رسالہ لکھوں جو روشن فواید کا جامع اور اہل سنت کے عقائد پر مشتمل ہو، نجدیوں کی گمراہیوں کو اجاگر کرنے والا جو جس طرح ہمارے اسلاف نے گزشتہ اہل بدعت کی گمراہیوں کا جواب دیا تاکہ مسلمانوں کے راستے سے تکلیف دو چیزیں دور ہوں تو میرے لیے اس حکم کی بجا آوری کے سوا کوئی چارہ نہیں رہا، واللہ اعلم۔ ”اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ تمام لوگوں کو نفع پہنچائے۔ میں نے اس کا تاریخی نام ”المستفد المستفد“ (۱۲۷۰ھ) رکھا۔ اللہ تعالیٰ ہی کی ذات پر اعتماد ہے۔ کتاب میں ایک مقدمہ، چار باب اور ایک خانہ ہے۔

مقدمہ میں اولاً حکم کی تین قسمیں عقلی، عادی، اور شرعی ذکر کی ہیں تاکہ اس سے علم کلام کی تعریف کی جانب رخ کریں۔ ثانیاً علم کلام کی تعریف، موضوع، مسائل اور غایت کا بیان ہے۔

باب اول: الہیات کے بیان میں۔ یعنی وہ عقائد جو جہادِ محلِ مسجد کی ذات و صفات سے متعلق ہیں کہ کیا چیز اس کے حق میں واجب ہے، کیا اس کے حق میں محال ہے اور کیا اس

کے حق میں ممکن ہے۔

باب دوم:- نبوت کے بیان میں۔ یعنی وہ عقائد جو صاحب نبوت سے متعلق ہیں کہ کیا چیز ان کے حق میں واجب ہے، کیا محال ہے اور کیا ممکن ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ علیٰ جمیع الانبیاء۔

اسی باب کے تحت مصنف نے ہمارے نبی کریم علیہ الصلاۃ والسلام کے وہ

حقوق بھی بیان کیے ہیں جو مخلوق پر واجب ہیں اور جن کے ترک کرنے پر گناہ اور عذاب مرتب ہوتا ہے۔ یہ اس کتاب کی ایسی خصوصیت ہے جس سے علم کلام کی کتابیں خالی ہیں۔ مصنف نے خود ہی اس کے ذکر کی وجہ بیان فرمائی ہے کہ بد مذہبوں نے اس باب میں ایسے عقائد ایجاد کیے ہیں جن سے اسلام کی بنیادیں منہدم ہوتی ہیں انھوں نے ان عقائد کو بہت زیادہ پھیلا یا اور بے شاعر حوام کو گمراہ بھی کیا ہے اس لیے حقوق نبوت کی عظمت و اہمیت کا بیان شامل کتاب کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ زمانہ ماضی کے متکلمین نے اسی بنیاد پر امامت کے مباحث کو علم کلام میں شامل کیا تھا۔ جب مباحث امامت علم کلام میں شامل ہو سکتے ہیں تو حقوق نبوت کی عظمت و اہمیت ان سے کہیں زیادہ ہے وہ بدرجہ اولیٰ اس فن میں شمولیت کے مستحق ہیں۔

مصنف نے نبی ﷺ کے حقوق و فضلوں میں بیان کیے ہیں۔ (فصل اول میں ان کی محبت اور اطاعت کا وجوب بیان کیا ہے اور فصل دوم میں ان کی ایذا رسانی اور اہانت کی حرمت اور بلاست نیزی کا ذکر کیا ہے۔ پھر ان کی شان گھٹانے والے اور کسی طرح کی بات سے ان کی آبرو پر حرف لانے والے کا حکم تفصیل سے لکھا ہے۔ اور اہانت کی صورتیں اور تہقیر کے مراتب شرح و بسط سے تحریر فرماتے ہیں۔

باب سوم:- سمعیات کے بیان میں یعنی وہ عقائد جو سماع پر موقوف ہیں جن کا اثبات وحی الہی یا قول رسول کے بغیر صرف عقل سے نہیں ہو سکتا جیسے حشر و بشر اور جنت و دوزخ۔

باب چہارم:- امامت کے بیان میں۔

خاتمہ:- ایمان کے بیان میں۔ اللہ تعالیٰ ایمان پر ہمارا خاتمہ فرمائے۔ اس کتاب کا انداز بیان یہ ہے کہ مصنف عظیمی براہین کے ساتھ سمعی دلائل بھی ذکر کرتے ہیں اور عقلی

مباحث کو اس حد تک طول نہیں دیتے کہ کتاب علم کلام سے خارج ہو کر خاص فلسفہ بن جائے اور دلائل ایسے پیش کرتے ہیں جو مختصر، تشفی بخش اور ہدایت دینے والے ہوں۔ اس کتاب میں وہابیہ کی ضلالت اور گمراہی کو بھی واضح کیا گیا ہے جیسا کہ ابتدا میں مذکور ہے۔ یہ بھی اس کتاب کی ایک خصوصیت ہے اس لیے کہ فرقہ وہابیہ ایک جدید فرقہ ہے جس کو لوگوں نے سنا ہی نہیں۔ لیکن اسلاف نے ہر اس فرقے کا دفاع کیا جو ان کے زمانے میں پیدا ہوا اور اس کا فیصلہ کن رد فرمایا کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر امت کے ایمان کی حفاظت اور حق کے دلائل کا اظہار، فتنوں کو فروغ کرنا اور گمراہیوں کا دور کرنا واجب فرمایا تھا تو بعد کے علمائے ائمہ کے نقش قدم پر چل کر اپنے زمانے میں پیدا ہونے والے فرقوں کا رد فرمایا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

إِذَا ظَهَرَتِ الْفِتْنَةُ أَوْ قَالَ: الْبِدْعَةُ
وَسُبُّ أَحْسَبَائِي، فَتَبْطِئْهُ الْعَالَمُ عِلْمَةً
فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ
وَأَسْمَائِهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَأَنْتَقِلُ
اللَّهُ مِنْهُ حَرْفًا وَلَا عُدْلًا۔

(رواہ الخطیب وغیرہ)

جب فتنے ظاہر ہوں یا فریاد ہمت گاہر ہوں اور میرے صاحب کو کالی دی جائے تو عالم کو نبی علم ظاہر کرنا چاہیے۔ تو جو ایسا نہ کرے اس پر اللہ کی لعنتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہو، اللہ تعالیٰ اس کا اصل قبول فرمائے گا نہیں۔

اس میں شک نہیں کہ المعتمد المستفاد اس باب میں یکتا اور اس طرز کی واحد کتاب ہے۔ جن کی تعلیم میں بلوغ، باطل کے رد و ابطال میں اجواب، آسان طرز اور واضح بیان پر فضیلت ہے یہ کتاب اس لائق ہے کہ اس کو نصاب تعلیم میں داخل کر دیا جائے تاکہ علما و مشائخ کی طرح طلبہ بھی اس سے نفع اٹھائیں۔ اللہ ہی ہر چیز کی توفیق دینے والا ہے۔

محمد امجد عباسی

سوانح حیات صاحب المصنف المدعوم

علامہ امام احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمۃ والرضوان

۱۲۴۲ھ/۱۸۵۶ء-۱۳۳۰ھ/۱۹۱۲ء

آپ کا اصل خاندان قندھار (افغانستان) سے تعلق رکھتا ہے آپ کے اجداد میں سے ایک بزرگ مغلیہ دور اقتدار میں افغانستان سے ہندوستان آئے اور حکومت کے کسی عہدے پر فائز ہوئے۔ ان کی ملکیت میں بہت سے گاؤں اور جاگیریں تھیں جو اب بھی ان کی اولاد میں چلی آ رہی ہیں۔ ملازمت کا سلسلہ چند سلسلوں تک رہا۔ ان کے اجداد میں سے ایک بزرگ حکومت کی ملازمت سے کنارہ کش ہو کر ریاضت و مجاہدہ، ذکر اور کثرت عبادت میں مشغول ہو گئے اور ان کی یہ روش ان کی اولاد میں جاری ہوئی اور خاندان نے اہل ثروت و امارت کا راستہ چھوڑ کر زہدوں اور فقیریوں کا راستہ اپنایا۔

حضرت کے چچا امام علامہ رضا علی خاں (۱۲۳۳ھ-۱۲۸۲ھ) اکابر علماء و صلحا سے تھے۔ فتویٰ نویسی، رشد و ہدایت، تصنیف و تالیف اور تدریس کے فرائض انجام دیتے تھے۔ بریلی کے بہت سے حضرات کو ان سے شرف تلمذ حاصل ہوا۔ لوگ ان کی خدمات سے متاثر اور ان کے مہذب آتے تھے۔ والد ماجد حضرت علامہ فتویٰ خاں (۱۲۳۶ھ-۱۲۹۷ھ) بھی مشہور عالم دین، اور صاحب فتاویٰ تھے ان کی گرفتار تصانیف بھی ہیں، جن میں "الکلام الاوسط فی تفسیر سنۃ لکم تفسیر" تقریباً پانچ سو صفحات پر مشتمل ہے۔

ولادت باسعادت: اہل حضرت امام احمد رضا خاں قادری شہر بریلی میں ۱۰ شوال ۱۲۴۲ھ مطابق ۱۳ جون ۱۸۵۶ء کو خاکدان کستی پر چلوہ بار ہوئے۔ دینی گھرانے اور صالح ماحول میں پروان چڑھے۔ چچا احمد اور والد بزرگوار نے ان کی پرورش کی۔ ابتدائی کتابیں انھوں نے مرزا غلام قادر بیگ سے پڑھیں پھر والد ماجد سے درسیات کی تکمیل فرمائی ۱۳ شعبان المعظم ۱۲۸۶ھ کو فراغت حاصل ہوئی۔ فراغت کے بعد والد بزرگوار نے فتویٰ نویسی کا کام ان کے سپرد کر دیا۔ آپ فتویٰ لکھ کر اصلاح کی خاطر والد ماجد کی بارگاہ میں پیش کرتے۔ یہاں تک کہ چند سالوں کے بعد والد ماجد نے فرمایا کہ اب فتاویٰ لکھانے کی ضرورت نہیں

ہے لیکن والد ماجد کی حیات تک آپ کا معمول یہی رہا کہ فتویٰ لکھ کر انہیں دکھانے کے بعد ہی جاری کرتے۔ فتویٰ نویسی اور تصنیف و تالیف کے دوران آپ نے علم ہیئت کی ایک کتاب شرح مقبلی مولانا عبدالمعلیٰ یاقانی رام پوری (۱۳۰۳ھ) سے پڑھی۔

تحریر علمی: علوم تہذیب اولاد اپنے والد ماجد سے نکلے اور کثیر علوم و فنون انھوں نے بغیر استاد کے تحصیل اپنے ذاتی مطالعہ سے حاصل کی تو علوم دینیہ و ادبیہ میں قابلیت کے ساتھ علم حساب، ہندسہ، جبر و مقابلا، اعداد و شمار، اکر، جبر، کسیر، مناظر و مریا، علم ثلثت کرو، مثلث مستطیع، مزنج وغیرہ علوم میں مہارت حاصل کر لی۔ لہٰذا ان میں ان کی تصانیف ان کے علمی، تحریر اور فنی مہارت کا روشن ثبوت ہیں۔ بلکہ ان تصانیف کے مطالعہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مختلف علوم و فنون میں آپ بہت سے اصول و قواعد کے موجد بھی ہیں زمین کے کسی بھی حصے کی سمت قیام جاننے کے لیے انھوں نے دس قواعد وضع کیے۔ جن کے بارے میں خود لکھتے ہیں "الحمد للہ ہمارے یہ دس قواعد سے تمام زمین زبر و بالا، بحر و بر، سہل و جبل، آبادی و جنگل سب کو محیط ہوئے کہ جس مقام کا عرض و طول معلوم ہو نہایت آسانی سے اس کی سمت قیام نکل آئے۔ آسانی اتنی کہ ان سے اہل ترکستان کے برابر بھی اصلاً کوئی قاعدہ نہیں اور تحقیق ایسی کہ عرض و طول اگر صحیح ہو اور ان قواعد سے سمت قیام نکال کر استقبال کریں اور پوسے اٹھا دیے جائیں تو کعبہ معظمہ کو خاص روپرو پائیں" (کشف العجائب - باب سوم ص ۱۱۶)

ان کے شاگرد رشید علامہ ظفر الدین احمد بھاری نے اپنی کتاب "توضیح فی الثبوت" میں ان قواعد کو نقل کیا ہے اور اپنے دور کے بلند پایہ علما نے ان کا ایک دلچسپ واقعہ تحریر کیا ہے کہ ان کے ایک شاگرد نے بعض مقامات کی سمت قیام سے متعلق ان علما کے پاس ایک سوال بھیجا لیکن ان میں سے نا آشنائی کے باعث انھوں نے بڑے مضحکہ خیز جوابات دیے۔ اگر وہ صاف صاف معذرت کر لیتے اور اس فن سے اپنی لاعلمی کا اعتراف کر لیتے تو ان مضحکہ خیز باتوں سے بچ جاتے۔ لیکن خود پھندی میں ایسے ہی غائب و غائب صادر ہوتے ہیں۔ علامہ ظفر الدین احمد نے پٹن امام احمد رضا سے سیکھا تھا جس طرح انھوں نے ان سے بہت سے ایسے علوم حاصل کیے تھے، جن کے باعث انہیں اپنے معاصرین پر ایک اقتیاد حاصل تھا۔

اصلی حضرت امام احمد رضا کی کوئی کتاب ایسی نہیں ہے جو ناقدانہ افادات اور عبرت انگیز ایجادات سے خالی ہو۔ ان میں ایسے مشکل اعتراضات اور طرح طرح کی ملیں گے جو ان کی کتابوں میں نہیں۔ علم فقہ و کلام وغیرہ علوم دینیہ میں ان کی مہارت دنیا بھر میں مشہور ہے اور اپنے بے گانے سب اس کا اعتراف کرتے ہیں۔

مذہب و مشرب :- وہ مسلک کا سنی، مذہبِ احنلی اور مشرباً قادری تھے۔ سیدنا آل رسول مارہروی (م ۱۴۹۳ھ) کے دستِ حق پرست پر بیعت ہوئے اور ان سے جملہ سلاسل کی اجازت و خلافت کے ساتھ حدیث و فقیرہ کی بھی اجازت پائی۔ سید شاہ آل رسول مارہروی شاہ عبد اعزیز برصغیر دہلوی کے شاگرد تھے۔ محدث دہلوی حضرت آغا عثمانیہ اور دوسری اہم کتابوں کے مصنف ہیں۔ اعلیٰ حضرت کو کتاب و سنت اور اسلاف امت سے گہری وابستگی تھی اور وہ رسول کریم علیہ افضل الصلاۃ والسلام، صحابہ کرام اور ائمہ عظام کے اتباع پر سختی سے قائم تھے۔ سرکار کے سچے عاشق اور صحابہ و ائمہ کے انتہائی عقیدت مند تھے۔ ان کی شان میں اونٹنی گستاخی اور بے ادبی سے غضب ناک ہوا کرتے۔

وہ دین میں عدالت اور باطل پرستوں سے مصالحت روانہ رکھتے جب تک کہ وہ اپنی گمراہیوں سے توبہ کر کے حق کے راہ میں نہ آجائیں۔

جہاد باہم القلم :- اعلیٰ حضرت نے نصاریٰ، ہنود و روائش، قادیانی، وہابی، دیوبندی، ہندوی اور تجزی وغیرہ اہل باطل کا رد فرمایا اور جب کوئی بد مذہبی رونما ہوتی تو آپ کا قلم اس کی ترمیم کے لیے رواں ہوا کرتا۔ یہاں تک کہ علمائے فرمایا کہ "امام احمد رضا کے قلم کے خوف سے بہت سے اہل باطل ایک طویل عرصے تک اپنی بد مذہبی کے اعلان سے باز رہتے" ایسے ہی ہر حرام کام اور برائی جو اسلامی معاشرے میں رونما ہوتی آپ کو ان سے سخت نفرت ہوتی اور اسے روکنے اور مٹانے کے لیے اپنی پوری کوشش صرف کر دیتے۔ ان کی تصانیف میں ان بدعات و منکرات پر سخت رد و انکار موجود ہے جو ان کے دور میں رائج ہوئیں یا پھیلنے لگے اور ان کے کذب

اہل بدعت جب ان کے قائم کردہ دلائل اور براہین کا جواب نہ دے سکے تو کذب و افتراء کا سہارا لیا اور کہنا شروع کیا کہ وہ رسول کو خدا کا درجہ دیتے ہیں، صالحین یا ان کی قبروں کے لیے عجدہ روا رکھتے ہیں اور ہر طرح کی اسلامی تحریک کی مخالفت کرتے ہیں۔ بد مذہبوں

نے اہل سنت کو "بریلوی" کے نام سے موسوم کیا تاکہ لوگوں کو فریب میں آجائیں جو عقیدتِ حال سے واقف نہیں ہیں اور یہ سمجھیں کہ یہ ایک نیا فرقہ ہے۔ حالانکہ حق یہ ہے کہ امام احمد رضا نے اس طریقہ سے ذرا بھی تجاوز نہ کیا، جس پر صحابہ کرام، تابعین عظام اور ان کے بعد کے ائمہ دین عمل پیرا تھے اور کسی معاملے میں بھی دین حنیف اور مذہبِ حنیفی سے باہر قدم نہ رکھا۔ لیکن اہل باطل برہتان گرازی اور افتراء پرداز کی سہارا لیتے ہیں۔ حالانکہ امام احمد رضا کی تصانیف ان کے پیرو پیغمندوں کے غلط ہونے کی سب سے بڑی دلیل ہیں۔ جو ان کا مطالبہ کرنے کا اسے یقین ہو جائے گا کہ اعلیٰ حضرت ان تمام الزامات سے بری ہیں۔ مزید برآں ان تصانیف کے کثیر افادات و افادات، بلند پایہ مباحث اور علوم و معارف سے بھی بہرہ ور ہوگا۔

ان کے دور کے علمائے حرمین شریفین نے ان کی مدح سرائی کی ہے اور ان سے حدیث کی سندیں حاصل کی ہیں۔ ڈاکٹر پروفیسر مسعود احمد صاحب نے اپنی کتاب "فاضل بریلوی علمائے قازان کی نظر میں" میں علمائے حرمین شریفین کے گراں قدر اقوال جمع کیے ہیں۔

تصانیف :- اعلیٰ حضرت نے پچاس سے زائد فہمونی پر کتابیں لکھی ہیں۔ بعض ماہرین ان کا قول ہے کہ "ان سے پہلے کہ انہی ۳۵ فہمون سے زائد پر کتابیں نہیں لکھیں" اعلیٰ حضرت کی چھوٹی بڑی تصانیف ایک جزائرتک پہنچی گئی ہیں۔ انہیں اختصار اور قبیل الفاظ میں "تیسرے معانی جمع کر دینے پر یہ طوطی حاصل تھا۔" میں نے ان کی کتاب "جد المعتمد علی رد المحتار" (جلد ثانی) پر اپنے مقدمہ میں اسی "جد المعتمد" سے مشابہت پیش کرتے ہوئے اس کو تفصیل سے لکھا ہے۔ اعلیٰ حضرت کے مختصر رسالے بھی تحقیق و تدقیق اور وسعتِ معلومات میں اعلیٰ مقام رکھتے ہیں اب جیسا کہ قارئین کرام "المستند المعتمد" میں بھی اس خصوصیت کا مشابہہ کریں گے۔ اس مقام پر ان کی بعض تصانیف کے اسرار کیے جاتے ہیں تاکہ ناظرین ان کی نوع و بیوع خدمات اور علمی کارناموں سے متعارف ہو سکیں۔

(۱) القسطی الشہیۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ۔ اس کی بارہ جلدیں ہیں اور ہر جلد میں بڑے سائز کے پانچ سو صفحات سے لے کر لگ بھگ ایک ہزار صفحات تک ہیں۔

(۲) جد المعتمد علی رد المحتار لابن عابدین الشافعی۔ اس کی

پانچ جلدیں ہیں۔ جن میں دو جلدیں مجمع الاسامی مبارک پر مطلع اعظم گڑھ کے زیر اہتمام شائع ہو چکی ہیں۔

- (۳) الصَّنِيفَةُ عَلَى مُشْكَلَاتِ آيَةِ عَلُوْمِ الْاَزْحَامِ - (ردصاری) (۳)
 کبیر کر دار آریہ (ردہو) (۵) السُّؤَالُ وَالْجَوَابُ عَلَى الْمَسْئَلَةِ الْكَلْبِ (ردقادیانی)
 (۶) ردقادیانی میں ایک رسالہ بنام "فَهْرُ الْقَدِيانِ عَلَى مُرْتَبَاتِ بَقْدِيانِ" جاری کیا۔ (۷)
 الْحَرْوَةُ الْقَدِيانِي عَلَى الْمُرْتَبَاتِ الْقَدِيانِي (۸) رَدُّ الْقَضِيَةِ (۹) الْاَدْلَةُ الْقَضِيَةِ فِي اَذَانِ
 الْمَلَامَةِ (ردھیجہ) (۱۰) فتاویٰ الحَرَمِيْنَ بِرِجْفِ نَدْوَةِ النِّبِيِّ (۱۱) الْقَوْلَةُ الْمَكْنِيَّةُ
 بِالْمَعْنَةِ الْعَيْشِيَّةِ (انیا تعلیم السلام کے لیے علم غیب کا اثبات) (۱۲) الْمُنَوِّذَاتُ الْمَكْنِيَّةُ
 لِمُحِبِّ الدُّوَلَةِ الْمَكْنِيَّةِ (۱۳) اِكْتِمَالُ الطَّاهِرَةِ عَلَى سَبْكِ سَوِيِّ بِالْمُؤْمَرِ الْعَدَاةِ (۱۴)
 الْوَالِدَةُ الْوَكِيَّةُ فِي تَحْرِيمِ مَخْلُوقِ النَّجِيَّةِ (اس کتاب میں مخلوق کے لیے جہدہ تعلیمی کی
 حرمت پر چالیس احادیث اور کتب فقہ سے ایک سو چالیس نصوص پیش کیے ہیں) (۱۵)
 جُمَلُ النُّوْرِ فِي نَهْيِ النَّسَبِ عَنِ الْقُبُوْرِ (۱۶) مَرْوُجُ الشَّجَا لِحُرُوجِ النَّسَبِ
 (۱۷) جَبِيَّةُ الصُّوْتِ بِنَهْيِ الدُّعْوَةِ اِلْمَامِ الْمَمُوْتِ ۱۳۱۰ھ - (۱۸) اِسْتِقْدَادُ الْاَخْتَابِ فِي
 التَّجْمِيْلِ وَالْمُسْتَضْمِي وَالْاِي وَالْمُصْحَابِ (۱۹) كَلِمَةُ الْعَيْشِي فِي تَفْصِيْلِ الْاِيْتِهَانِيْنَ (فلس
 مسئلہ کے علاوہ علم حدیث کے نادر مباحث اور اعلیٰ تحقیقات پر مشتمل ہے) (۲۰) حَبَاةُ
 الْمَمُوْتِ فِي بَيَانِ سِمَاعِ الْمَمُوْتِ -

انھوں نے علم فقیر، حدیث، فقہ اور سیرت وغیرہ کی کتابوں پر تعلیقات و حواشی بھی
 قلم بند فرمائے ہیں ان حواشی کی خصوصیت یہ ہے کہ سب ان کے طبع آزاد ہیں۔ ان کی شان یہ
 تھی کہ وہ دیگر امور سے فارغ ہو کر محض حاشیہ نویسی کے لیے بیٹھے نہیں تھے جیسا کہ دوسرے
 حاشیہ نگاروں کا طریقہ ہے کہ جب وہ کسی کتاب پر حاشیہ لکھنا چاہتے ہیں تو اپنے گرد و حیر
 ساری کتابیں جمع کر لیتے ہیں بشروع حواشی کا انبار لگا لیتے ہیں اور انھیں میں سے اپنی پسندیدہ
 باتیں نکل کر لیتے ہیں یہاں تک کہ ایک ضخیم حاشیہ تیار ہو جاتا ہے۔ یہ کام بھی نفع بخش اور قابل
 قدر ہے لیکن اس کے برخلاف امام احمد رضا قاضی جب کسی کتاب کا مطالعہ کرتے اور اس میں
 کوئی مشکل بحث یا مصنف کی کوئی لغزش نظر آتی یا کوئی ایسا مسئلہ ہوتا جس میں مزید وضاحت

کی ضرورت ہوتی یا کوئی ایسا مقام ہو جس میں ارباب علم کی رائیں مختلف ہوتیں تو وہیں ایک
 سلیس اور اہل عمارت لکھ دیتے جس سے مشکل حل ہو جائے لغزش دور ہو جائے، مسئلہ کشاف
 ہو جائے اور حق بات روشن ہو جائے۔ یہ خاص فضل الہی ہے جو ہر حاشیہ نگار کے نصیب میں نہیں۔
 شاعری:۔ اہلی حضرت امام احمد رضا بلند پایہ شاعر بھی تھے۔ عربی، فارسی اور اردو تینوں زبانوں
 میں اشعار کہتے تھے۔ ان کا شعری دیوان دو جلدوں میں بنام "صداق بخشش" موجود ہے۔ ہند
 و پاک کے ادب و شعر اس کی طرف مستحب ہوئے، اس پر انھوں نے ریسرچ کیا اور مقالے لکھے۔
 یہ دیوان محمد ہادی ثقلانی، نعت رسول مقبول، منازبہ الایمان، اللہ اللہ اور نعت دشمنان خدا و رسول پر
 مشتمل ہے۔ ان کے اشعار میں خدا و رسول کی محبت اور تعظیم کے جذبات موجزن نظر آتے
 ہیں۔ ان کے پڑھنے اور سننے والوں کے دل عشق و محبت اور تعظیم و تکریم سے لبریز ہو جاتے ہیں۔
 اہلی حضرت کے عربی اشعار کتابوں میں جمع ہوئے تھے یہاں تک کہ جامع الزہر

(مصر) کے ایک فاضل استاد محمد احمد عبدالرحیم محفوظ نے لاہور پاکستان کے دوران صاحب
 معارف و اثر باطنی حسن حضرت علامہ عبدالحکیم شرف قادری کے تعاون سے ان کو یکجا کر دیا عزم
 کیا اور بڑی دقت و مشقت کے ساتھ انہیں واپسی لاس کیلئے شب بیدار کیا میں یہاں تک کہ لگ
 بگ آٹھ سو پاس سے بھی زاد نامہ شاعر جمع کر لیے، پھر ان پر لکھ کر کیا حاشیہ نگاری کی و مقدمہ سے
 آراستہ کیا امرایک لکھ کر اخذ و قمع میں پوری بیانات داری اور احتیاط برتی اس مجموعہ کا نام انھوں نے
 مَبَيِّنَاتُ الْعُقُوبِ رکھا۔ جو دو سال بیشتر مواد پر تحقیقات رضا کر ای (پاکستان) سے شائع ہو چکا۔ اس کے
 بعد استاد و مصنف نے امام احمد رضا کی سیرت اور بڑی بیحد ستیوں میں ہونے والی تحقیقات ضمیمہ پر

ایک کتاب تصنیف کی اور اس کا نام الامام الاکبر لجنہ احمد رضا خان و معلم لغوی رکھا۔
 یہ کتاب بھی اسی مادہ سے شائع ہو چکی ہے۔ ان دونوں کتابوں کا مطالعہ عقلمن کیلئے نفع بخش ہے۔
 وفات:۔ آپ نے پوری زندگی دین و سنت، علم و فن اور قوم کی خدمت میں گزار دی۔
 محققین ان کی نوع پر نوع خدمات، نادر تحقیقات اور بلند پایہ افادات کا احاطہ کرنے سے
 قاصر ہیں۔ پونیورسٹیوں، کالجوں اور بڑی بڑی درس گاہوں میں دانشور حضرت ان کی
 حیات و خدمات اور کارناموں پر مسلسل علمی و تحقیقی مضامین لکھ رہے ہیں۔ آپ یہ
 لا جواب کارنامے انجام دینے کے بعد مورخ ۲۵ صفر ۱۳۴۰ھ مطابق ۲۸ اکتوبر

۱۹۲۱ء بروز جمعہ مبارک رب اکبر کے جوار رحمت میں پہنچ گئے۔

آپ کے بڑے صاحب زادے علامہ حامد رضا خاں قادری (م ۱۳۶۲ھ) ان کے بعد چھوٹے صاحب زادے مفتی اعظم علامہ مصطفیٰ رضا قادری (م ۱۴۰۲ھ) چاشمین ہوئے۔ ان دونوں عظیم ہستیوں نے بھی دین و علم کی خدمت، افتاء نویسی، تبلیغ و ارشاد اور امت مسلمہ کے عقائد کی حفاظت و صیانت میں اپنے والد ماجد کی پیروی کی۔ رحمہما اللہ تعالیٰ۔

انوار المآثر: - علامہ سلامت اللہ رام پوری نے بنام "لَوْ لَوْ الْمَكُونُ فِي حُكْمِ كَرَامِيُونِ" ایک رسالہ تصنیف کیا اور تھدیق کی غرض سے امام احمد رضا کی خدمت میں بھیجا اعلیٰ حضرت نے اردو میں ایک مستقل رسالہ تصنیف فرمایا جس کا نام "لَوْ لَوْ كُنْتُمْ شَيْبًا حُكْمَ فُونُو جِهَانِيَا" (۱۳۲۸ھ) رکھا۔ یہ رسالہ پہلی بار مولانا سلامت اللہ رام پوری کے رسالہ کے ساتھ شائع ہوا۔ پھر ۲۷ محرم الحرام ۱۳۳۰ھ کو ایک نفاذ کتب حرم کے علامہ سید اسماعیل ظلیل مکہ مکرمہ سے بریلی آئے تو ان کی خواہش پر اعلیٰ حضرت نے یہ رسالہ عربی میں منتقل کیا۔ اردو رسالے کے مقدمہ ثانیہ میں کلام الہی کی بحث "تیزان الشريعة الكبرى" کی عبارت تک تھی۔ لیکن مصنف نے تعریب کے وقت اس بحث سے متعلق اپنی عظیم تحقیقات کا اضافہ کیا۔ مولانا سید اسماعیل ظلیل کی کی رائے ہوئی کہ اس بحث کو ایک مستقل رسالہ کی شکل میں کر دیا جائے تو مصنف نے اس کے شروع میں ایک مختصر خطبہ کا اضافہ کر دیا تاکہ جو چاہے اسے ایک مستقل رسالہ بنا لے اور اس کا تاریخی نام "تَنْوِيْرُ الْمُتَمَّانِ فِي نَوْجِيْدِ الْقُرْآنِ" (۱۳۳۰ھ) رکھا۔

یہ رسالہ مصنف علیہ الرحمہ کے کتب خانہ میں محفوظ تھا۔ پھر ان کے پر پوتے مولانا توصیف رضا قادری کے ہاتھ آیا۔ ان سے رضا اکیڈمی ممبئی کے جنرل سکریٹری جناب الحاج محمد سعید نوری نے حاصل کیا اور ان سے اس کی فوٹو انٹیت کاپی میں نے حاصل کی پھر نقل و تمبیش کے بعد اصل سے مقابلہ کیا۔ یہ مکمل رسالہ ۱۳۱۸ھ میں رضا اکیڈمی ممبئی نے شائع کیا۔ اس کے بعد رسالہ "تَنْوِيْرُ الْمُتَمَّانِ فِي نَوْجِيْدِ الْقُرْآنِ" کو جدا کر کے "المعتقد المنتقد" اور اس کی شرح "المستند المعتمد" کے ساتھ شامل کر دیا تاکہ اس کا فائدہ عام ہو اور متن و شرح میں مندرجہ کلام الہی کی بحث تام ہو جائے۔ اللہ ہی شہر کی توفیق بخشے والا اور ہر نقصان سے بچانے والا ہے۔

المستند المعتمد ببناء نجات الأبد (۱۳۳۰ھ)

آپ نے "المعتقد المنتقد" پر حاشیہ لکھا۔ اس کا سبب یہ بنا کہ قاضی امجد الوحید فروری عظیم آبادی نے "المعتقد المنتقد" کو چھاپنا چاہا۔ ایک مطبوعہ نیشنل کے پاس تھا جو کتابت کی غلطیوں سے بھرا ہوا تھا تو اس کو امام احمد رضا کی خدمت میں پیش کیا اور ان سے اصلاح کی درخواست کی۔ آپ نے اس کی اصلاح فرمائی اور بعض مشکل الفاظ کے حل کے لیے چند کلمات لکھ دیے یا کسی مطلب کو واضح کرنے کے لیے چند سطریں قلم بند کر دیں اور کہیں اس سے کچھ زیادہ پھر کر دیا۔ پھر محدث سورتی کے مشورے کے بعد بعض حواشی تفصیل سے لکھے۔ جیسا کہ دیا پھر میں آپ نے ذکر کیا ہے کہ: "دوران شیع اگر کسی مشکل کی توضیح کسی جمل کے بیان، کسی پیچیدہ مسئلہ کا حل، کسی مطلق کی تفسیر یا کسی قسم کی چیز میں جو متون کے لوازم ہیں سے ہیں یا کسی ایسے مسئلہ سے متعلق جن میں لوگوں کے خیالات مختلف ہوں تحقیق حق کی حاجت پیش آئی یا کتاب میں بعض حضرات سے نقل شدہ کلام میں کسی لغزش قلم پر تسمیہ کی ضرورت محسوس ہوئی تو میں نے حاشیہ میں چند حروف لکھ دیے اور وقت کے لحاظ سے تھوڑا ہی لکھا اس لیے کہ ابھر قلم رواں، ادھر طہارت جاری، اور فرصت معدوم اور بیری مصروفیت معلوم۔

پہلے تو ان میں سے بیشتر چیزوں کی طرف بالکل ہی توجہ نہ تھی یہاں تک کہ شروع میں چند اجزا ابھی ہی چھپ گئے تو..... سوکنا مولوی محمد وحی احمد محدث سورتی نے مشورہ دیا کہ یہ یہ ہونا چاہیے۔ اس کے بعد میں نے لکھا تو یہ حاشیہ موجودہ شکل میں تیار ہو گیا الفاظ تفصیل ہیں لیکن معافی۔ انشاء اللہ جلیل ہیں۔ مخلصاً۔

اس اجراء کی تفصیل کے لیے مختصر تحقیقات سے کچھ نمونے پیش کیے جاتے ہیں۔ اور کچھ مبسوط تعلیقات کی جانب اشارہ ہی کی جاتی ہے۔ معتقد میں امام نابلسی سے نقل ہے۔

قَالَ الْأَخِي وَالْحَكَامُ الشَّرِيعَةُ كُنْهًا نَفَرِيَّةً بِحَسَبِ الْأَحْوَالِ إِذْ لَا تَبْكُ الْأَعْدَاءُ تَبِيَّتَ الْفِيضِ وَهِيَ لَا تَبْكُ إِلَّا بِإِعْدَادِ الْعِلْمِ بِالْمُعْتَمَرَةِ وَهِيَ نَفَرِيَّةٌ - ۵۱ -

ہاتھی نے کہا، اہل کے اعتبار سے سارے احکام شرعیہ نظر میں ہیں اس لیے کہ وہ نبوت کے نبوت کے بعد ہی ثابت ہوتے ہیں اور نبوت کا نبوت مجروحہ کے علم کے بعد ہی ثابت ہے اور یہ نظری ہے۔

عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ سارے عقائد کی شریعت کے بعد ہی ثابت ہوتے ہیں حالانکہ کیا نہیں ہے تو اہل حضرت نے اس پر یہ تطبیق کی تھی۔

میں کہا ہوں کہ احکام شرعیہ سے احکام معاشرہ مراد ہیں عقائد کے مسائل، مجکوہ ہیں جو صرف عمل سے معلوم ہوتے ہیں جیسے ہمارے قول کہ "عالم کا ایک صالح ہے" اس کے لیے کلام ثابت ہے "اور رسول برحق ہیں" اس لیے کہ اس طرح کے امور صحیح سے ثابت ہوتے ہیں اور لازم آئے گا اور یہ کہ عقائد وہ ہیں جو محض مع سے معلوم ہوتے ہیں جیسے شرعاً اور احکام شرعیہ میں ثابت و عقاب فی المعاد، و منها ما بذكر بكل من سخر حديد الله تعالى فافهم، ص ۱۵۔

(۲) معتقد میں امام تابعی وہ امام تابعی کے حوالے سے لکھتے ہیں۔

فَأَمَّا وَالْجِبِّ وَالْمُؤْخَذِ فَلَيْسَ هُوَ إِلَّا الْبَارِي فِي جَمِيعِ ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ لَمَعْنُوكِهِ الدَّيْمِيَّةِ الْقَدِيمَةِ الشَّيْبَةِ -

اپنی ذات اور تمام صفات محمودہ ذاتیہ قدرہ رفیعہ میں واجب الوجود صرف باری تعالیٰ ہے۔

صفات کو ذات کی طرح واجب الوجود ماننے سے تعدد واجب لازم آتا ہے اور یہ محال ہے اس مسئلہ میں علمائے طویل بعین کی ہیں۔ بعض نے کہا صفات غیر ذات نہیں ہے۔ تو ان کے واجب ہونے سے تعدد واجب نہیں لازم آئے گا اور بعض کا مذہب یہ ہے

کہ صفات ممکن ہیں اس قول پر صفات کا حادث ہونا لازم آتا ہے۔ اس لیے کہ متکلمین کے نزدیک ہر ممکن حادث ہے۔ اس مقام پر اہل حضرت نے یہ مختصر حاشیہ تحریر فرمایا۔

أَقُولُ: أَلْتَحَقُّقُ أَنَّ الصِّفَاتِ وَاجِبَةٌ اللَّذَاتِ بِالْقَضَاءِ اللَّذَاتِ لِأَبْدَانِهَا، صَائِرَةٌ عَنِ اللَّذَاتِ بِالِاجْتِبَابِ كَوْنِ الْأَخْيَارِ، كَمَا حَقَّقَهُ الْأَمَامُ الْكَلْبُورِيُّ، وَهُوَ الْحَقُّ لِأَسْبَابِهَا تَعَدُّهُ الْمَوْجِبِ وَلَمَّا لَهَا فِي اللَّذَاتِ لِعَدَّتِهِ مِنَ الْفَضْلِ - (ص: ۲۸)

میں کہتا ہوں، تحقیق یہ ہے کہ صفات الذات واجب نفس میں لگے۔ واجب الذات اجتماع ذات ہیں وہ ذات باری سے بطور اضطرار نہیں لگے۔ بلکہ واجب صادر ہیں جیسا کہ امام راوی نے اس کی تحقیق فرمائی ہے اور یہی حق ہے ایک اس لیے کہ تعدد واجب محال ہے اور دوسرے اس لیے کہ صفات کو ذات حاشیہ کی صفت ہے۔

(۳) معتقد میں ہر سید شریف جرجانی رحمۃ اللہ علیہ کی شرح مواقف سے نقل ہے۔

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْقَوْلَ بِأَنَّ عِلَّةَ الْحَاجَةِ هِيَ الْخُلُوقُ أَوْنَعِ الْإِمْتِنَانِ حَقُّهُ أَنْ يَقُولَ: إِنَّ الْقَدِيمَ لَا يُسْتَعَدُّ إِلَى عِلَّةٍ أَصْلًا، وَإِنَّهُ لَا حَاجَةَ لَهُ إِلَى مَوْجُودٍ قَطْعًا، فَلَا يَصُورُ مِنْهُ الْقَوْلُ بِأَنَّ الْقَدِيمَ يَقُومُ بِإِسْتِنَادِهِ إِلَى الْمَوْجِبِ -

جو شخص اس بات کا حال ہے کہ صفت کی علت عدت و حدوث تک امکان ہے اسے یہ کہا جائے کہ قدیم اس کا علت کی طرف متوجہ نہیں اس لیے کہ اسے قدیم کسی کو ضروری حاجت نہیں۔ اس کے جانے اس بات کی یہ بات کہ قدیم کسی موجب کی طرف متوجہ ہو سکتا ہے۔ اس کے قول اول سے ہم آہنگ نہیں۔

اس پر حاشیہ برجنٹی میں ہے۔

وَلَا يَصُورُ مِنْهُمْ الْإِنْفَائِي وَأَقُولُ بَلْ حَقُّهُ أَنْ يَقُولَ: الْقَدِيمُ يُسَوِّى الْمَوْجِبِ فَلَوْ مِنْهُمُ لَفِي صِفَاتِ الْمَوْجِبِ الْقَدِيمَةِ وَالْأَلْتَرْتَمِ تَعَدُّهُ الْمَوْجِبِ بِالذَّاتِ لِأَنَّ الْغَيْبِيَّةَ بَأَنَّ

قول مذکور کے سامنے ہمارے یہ بھی حضور میں اس کے قائل ہو جائیں کہ قدیم کا وجود محال اور اس کا ساتھ ہے۔ ہاتھ لگے اسے اس بات کا نہیں اور اس لیے کہ قدیم واجب کا سہارا نہیں اور اس لیے کہ اسے واجب کے لیے قدیم صفات کا اس کا ساتھ ہے۔ ذات واجب الذات کا ساتھ دینا اور اس کے ساتھ رہنا ضروری نہیں اور اس لیے کہ

صَفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَتْ عَيْنُهُ
وَلَا عَيْزُهُ فَلَا يَلْزَمُ وَاجِبٌ غَيْرُ
الذَّاتِ فَلَا تَعُدُّ نَبِيَّةً - اهـ

یہ مسائل کتنے دشوار ہیں ناظرین پر عیاں ہے اس لیے کہ متکلمین کے نزدیک موجودگی دو قسمیں ہیں قدیم اور حادث اور ان کے نزدیک ذاتی اور زمانی میں عموم و خصوص کی نسبت نہیں بلکہ دونوں میں تساوی کی نسبت ہے۔ اور قدیم واجب کا مساوی اور حادث ممکن کا مساوی ہے اور ان کے نزدیک احتیاج کی علت حدوث ہے تو صفات کو قدیم ماننا انہیں واجب ماننا ہے اس پر تعدد واجب لازم آتا ہے اور یہ حال ہے اور صفات کا ممکن ماننا انہیں حادث ماننا ہے اور حادث ماننے پر ان کے مخلوق ہونے کا قائل ہونا پڑے گا یہ حال ہے اس لیے تمام متکلمین اس پر شکیں ہیں کہ صفات باری قدیم ہیں اس وجہ سے کہ پیش نظر امام احمد رضا قدس سرہ نے یہاں چند جملے رقم فرمائے ہیں۔ جن سے سارے عقیدے حل ہو جاتے ہیں وہ لکھتے ہیں۔

قَوْلُ: الْعَيْبُ عَنِ الْمَوْجِبِ يُسَلِّطُ
الْوَجُوبَ الذَّاهِبَ وَالْوَجُوبَ الذَّاهِبَ
لَا يَحْتَلِفُ شَعْرَةً، وَتَقْبَلُ الْفَعْرِيَّةُ
الْمُضْطَلَّحَةَ لِأَجْلِهَا، وَتَحْتَلِفُ الْمُضْطَلَّحَةُ
بِالْفَعْلِ وَالْمُسْتَقَرُّ عَلَيْهِ رَأَى الْفَعْلِ،
شَكَالِامِ لِرَأَى، وَالْعِلْمَانَةُ سَعْدُ،
وَعَبْرَةُ هَمَانُ الْقَيْمَةُ عَيْبُكَ مِنْ قَوْلِ: لَنْ
الْصَفَاتِ وَاجِبَةٌ لِلذَّاتِ بِالذَّاتِ،
لَا بِالذَّاتِ مُسْتَقَدَّةٌ لِي الذَّاتِ لَأَعْلَى
وَسَجَةِ الْخَلْقِ وَالْإِحْدَادِ، بَلْ عَلَى
جَهَةِ الْإِحْتِضَامِ الذَّاهِبِ الْاَزَلِيِّ،
وَالْإِحْتِضَامِ فِي الْاَوْجُودِ وَالْفِعْرِيَّةِ

آگے لکھتے ہیں۔

وَالْمُسْكِنُ وَكَذَا الْإِحْدَادُ الذَّاهِبُ
أَعْلَمُ مِنَ الزَّمَانِيِّ مُطْلَقًا وَقَدِيمٌ
مِنَ الْمُسْكِنِ مِنْ وَجْهِ نَبِيَّةِ آتَا
لَا تَطْلُقُ الْخَلْقُوتُ إِلَّا مِنْ الزَّمَانِيِّ
كَمَا لَا تَقُولُ الْمَخْلُوقُ إِلَّا عَلَيْهِ،
بِإِيجِ الْخَلْقِ هُوَ الْإِحْدَادُ بِالْإِحْتِضَامِ
فَأَحْتِضَمُهُ فَذَلِكَ هُوَ الْحَقُّ وَبِهِ تَحْتَمِلُ
الْإِحْدَادُ كَالذَّاتِ جَمِيعًا وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

۱۱ (ص ۵۲)

کی ذات ہے۔

تغیہ یہ لکھا کہ صفات عالیہ ممکن ہونے کے ساتھ اقتضائے ذاتی ازلی کے طور پر اور صرف وجود و قیام میں احتیاج کے طور پر ذات کی طرف مستند ہیں ان کا استثناء مخلوق و ایجاد کے طور پر نہیں تو یہ قدیم ازلی ہیں اور ممکن ہونے کے باوجود حادث نہیں ہیں۔
قدیم اور ممکن میں حاشا کلی نہیں بلکہ دونوں میں عموم من وجہ کی نسبت ہے کہ بعض قدیم ممکن نہیں۔ یہ ذات عالیہ ہے اور بعض ممکن قدیم نہیں۔ یہ تمام مخلوقات ہیں۔ اور بعض ممکن قدیم ہیں۔ اور وہ صفات عالیہ ہیں۔ اور ممکن حادث زمانی کا مساوی نہیں بلکہ اس سے اعم مطلق ہے کہ ہر حادث زمانی ممکن ہے اور بعض ممکن، حادث زمانی نہیں۔ یہ صفات باری ہیں

تو صفات باری کو قدیم ماننے سے تعدد واجب لازم نہ آئے گا اس لیے کہ قدیم ہونے اور واجب بالذات ہونے میں تساوی نہیں ہے اور صفات کو ممکن ماننے سے ان کا حادث ہونا لازم نہ آئے گا اس لیے کہ ممکن اور حادث میں تساوی نہیں ہے۔ مگر وہ حقیقت ہے جس پر عابد متکلمین کے برخلاف متکلمین کی رائے مستحق ہے۔

(۴) المستند میں امام یاضعی کی جو عبارت امام نابلسی سے منقول ہے اس میں یہ الفاظ بھی ہیں۔

وَكُلُّ مُسْتَحْبَبٍ لَدُنَّا بِمَنْجَبٍ
وَمَجْرُودٌ عَادَةً لِيُجُوبَ مَتَابَعَةُ
الشَّرْعِ ، وَعَدَمُ مُتَابَعَةِ الْعَادَةِ الْعَاقِبَةُ
لَكَ- الخ-

بہر حال شرعی اعمال مادی بھی اس لیے
کر (۱) شریعت کی متابعت ضروری ہے
اور (۲) عادت عامہ اس کے خلاف نہ
ہوگی۔

یہاں خیال ہوتا ہے کہ اس کا کیا مطلب ہے کہ شریعت کی متابعت ضروری ہے؟ اور امام ہاشمی نے یہاں دو تعلیلیں (۱) وجوب متابعت (۲) عدم ہدایت) کیوں ذکر کیں؟ اس لیے اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے تشریح فرمایا۔

قَوْلُ: لَا يَسْتَحِبُّ الشَّرْعِيَّةَ قَدْ
تَكُونُ يَمِينًا يَتَعَلَّقُ بِالْأَحْكَامِ
الْمَكْرُوهَةِ ، كَمَا تَكُونُ كَمَا فِي
الْحَبِيبِ - وَقَدْ تَكُونُ فِي الْأَحْكَامِ
الشَّرْعِيَّةِ كَمَا فِي صَلَوةِ بِلَا
طَهَارَةٍ فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا ذَكَرَ
التَّعَلُّقِينَ - وَمَعَ هَذَا كَانَ الْأَوَّلِيُّ
يَتَكَلَّفُ الْمُنَافِقَةَ بِ- "المتنبي" قَالَ
الْمُسْتَحْبَبَاتُ لَا تَكُونُ عَلَى مَتَابَعَةِ
أَعْدٍ وَلَا مُخَالَفَةِ ، وَلَوْ عَمَّرَ بِهِ لَكَانَ
تَكْلَافًا عَلَى كِلَا الْوَجْهَيْنِ مُعَيَّنًا عَنِ
الرَّادِ تَعَلُّقِينَ كَمَا لَا يَخْفَى -

اشعار شریف بھی قرآن اور سنن میں ہے کہ
تعلق احکام محمودیہ سے ہے جیسے کافر کا جنت
میں جانا اور کسی احکام مکروہیہ میں ہے کہ
بہر ضیارت کے نماز کا ہونا۔ ان دونوں کا خیال
کرتے ہوئے امام ہاشمی نے دو تعلیقیں ذکر کیں
(پہلی کا معلق اور دوسری سے ہے اور دوسری کا
معلق اور دوسری سے) اس کے باوجود متابعت
کی وجہ "صدق" کا ذکر کیا (جو خوب صدق
انصر کو) بہر حال اس لیے کہ احکامات کسی
کی متابعت یا مخالفت پر موقوف نہیں ہوتے۔
اور اگر یہ تیسرے اختیار کرتے تو یکساں دونوں
صورتوں کی دلیل ہو جاتی اور دو تعلیق لانے کی
ضرورت نہ رہتی جیسا کہ واضح ہے۔

(ص: ۳۰)

یہ چند نمونے ہیں جن سے امام احمد رضا کی تعلق کا انداز معلوم ہوتا ہے اور
دیباچہ میں جو بیان فرمایا ہے کہ انہوں نے کہیں کہیں ضرورت محسوس ہونے پر چند حکامات یا
سطر لکھی ہیں جن کے الفاظ دلیل اور معانی تعلیق ہیں ان سے اس کی تصدیق ہوتی ہے۔
چند بحثوں میں انہوں نے سیر حاصل لکھو بھی کی ہے مثلاً:

(۱) صوفیائے کرام کے نزدیک صفات باری تعالیٰ میں ذات ہیں معتزلہ اور فلاسفہ
بھی صفات کو یقین ذات مانتے ہیں۔ ان کے مذہب اور صوفیائے کرام کے مذہب میں
فرق کیا ہے؟ اور مذہب متکلمین اور مذہب صوفیوں میں فرق کیا ہے؟
(۲) نفسی و فطری میں کلام باری کی تیسری بحث۔ اس موضوع سے متعلق ایک
مستقل رسالہ "انوار المنان فی توحید القرآن" (۱۳۳۰ھ) مشمولہ "الکشف
شافیاً حکم فوفو جبریا" (۱۳۲۸ھ) عربی۔ اس کتاب (المعتقد) کے آخر میں
شامل کر دیا گیا ہے۔ اس رسالے سے متعلق تفصیلی گزارش کی ہے۔

(۳) مذہب اشعریہ کے مطابق مطیع کی تعذیب کا جواز عقلی۔
(۴) وجوب ارسال رسل جیسے مسائل میں امام ہاشمی کا دفاع۔ اس بحث میں
چند تحقیقات ہیں۔

الف۔ مسئلہ صدور افعال باری تعالیٰ میں فلاسفہ معتزلہ اور افطس کی کراہتوں کا بیان۔
ب۔ مذکورہ مسئلہ میں اور حسن و قبح کے عقلی ہونے میں ہمارے ائمہ ماتر یہ یہ
کے مسلک کی تحقیق اور اس کا بیان کہ مسلک ماتر یہ میں مذکورہ فرقوں کی مثلاتوں سے
کچھ بھی موافقت نہیں۔

ج۔ ہر ممکن متعلق التوقع زیر قدرت ہے۔ وہ ممکن جو معلوم الہی اور شہراہی کے
خلاف ہو وہ بھی اس میں شامل ہے۔

د۔ ارادہ الہی صرف ممکن التوقع سے متعلق ہوتا ہے۔
ہ۔ فعل اختیاری اور اضطراری کی تحقیق۔

و۔ سخاوت حکمت سزا کا زیر قدرت ہونا مخالف حکمت کے قدر ہونے کو مستلزم نہیں۔
افعال سے متعلق ایک عظیم مسلک کی تقریر اور ان اقسام سے متعلق احکام کی توضیح۔
(۵) ائمہ نگر و ہوں کا بیان جو اسلام بلکہ مسلمانوں کی امامت کے مدعی
ہونے کے باوجود ارتداد میں مبتلا ہیں۔ وہ راجع ذیل ہیں۔

الف۔ فرقہ نیچریہ۔ جو حضرت دنا، حشر اجسام وغیرہ ضروریات دین کا منکر ہے۔
ب۔ فرقہ قادیانیہ۔ جو غلام احمد قادیانی کی نبوت کا معتقد ہے۔

ج: فرقہ روافض :- جو متعدد ضروریات دین کا منکر ہے۔
 د: فرقہ وہابیہ اٹالیہ و خواتیم :- یعنی امیر احمد سہوانی کے تبعین، نذیر احمد دہلوی کے اجاع اور قاسم نانوتوی کے ماننے والے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ "زین کے سات طبقات میں سات خاتم الانبیاء ہیں۔" قاسم نانوتوی مدرسہ دیوبند کے بانی مشہور ہیں اور ان کے ماننے والوں کو اب دیوبندی کہا جاتا ہے۔
 و: فرقہ وہابیہ کذبہ یعنی رشید احمد گنگوہی کے تبعین۔ مولوی رشید احمد گنگوہی نے اپنے ایک فتویٰ میں لکھا کہ "ہاری تعالیٰ کے حق میں وقوع کذب کے معنی درست ہو گئے۔" ان کا دستخط شدہ فتویٰ فتویٰ ان کی زندگی میں ہی عام ہو گیا اور علمائے حق نے کھلم کھلا اس کا رد کیا مگر موصوف نے نڈو پکی نہ یہ کہا کہ میں نے ایسا فتویٰ نہیں لکھا۔
 ز: وہابیہ شیطانہ یعنی رشید احمد گنگوہی اور ظل احمد انیسوی کے ماننے والے۔ انھوں نے اپنی کتاب "براہین قاطعہ" میں بتایا ہے کہ "ابلیس کا علم رسول اللہ ﷺ کے علم سے زیادہ وسعت رکھتا ہے۔" انھیں میں اشرف علی تھانوی کے تبعین شامل ہیں۔ انھوں نے اپنی کتاب "حفظ الایمان" میں دعویٰ کیا ہے کہ "ابن علی غیب جو رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہے ہر بیچے، ہر بچھون، بلکہ ہر جانور اور ہر چوہا کے کو حاصل ہے۔"
 یہ تینوں فرقے شیخ قاسم نانوتوی، رشید احمد گنگوہی، ظل احمد انیسوی اور اشرف علی تھانوی کے تبعین مدرسہ دیوبند سے تعلق کے باعث اب دیوبندی کہلاتے ہیں۔
 ز: زبردستی تصوف کی طرف اپنے کو منسوب کرنے والا فرقہ جلالہ، جو خالق و خالق کے ایک ہونے (اتحاد) یا مخلوق میں خالق کے حلول کرنے یا عارفین سے سلامتی عقل کے باوجود کیفیات شرعیہ ساتھ ہونے کا قائل ہے۔
 یہ اور اس طرح کے دیگر مباحث پر سیر حاصل گفتگو "المستند المعتمد" کی خصوصیات میں ہے۔ ان بحثوں میں جن کو ابج اور سال کو مدہ انداز میں درج کیا گیا ہے۔
 حضرت مولانا حامد رضا خان ابن حضرت مولانا احمد رضا خان جب اپنے والد ماجد کے ساتھ زیارت حرمین شریفین کے لیے گئے تو خارج از اسلام مذکورہ سات فرقوں سے متعلق "المستند المعتمد" کی عبارت لکھ کر اراکرمین کے پاس پیش کی۔ ان

حضرات نے اس کی تصدیق فرمائی اور دین کا دفاع اور تحفظ کرنے والے مصنف کی بہت تعریف و ستائش کی اور اپنی شاندار تقریرات تحریر فرمائیں جو "حسام الحرمین علی منکر الکفر والفسق" (۱۳۲۴ھ) کے نام سے ایک مجموعہ میں طبع ہو کر شائع ہوئیں۔ ان میں سے کچھ تقریظات کے اقتباسات یہاں درج کیے جاتے ہیں۔ تاکہ مصنف اور کتاب کی اہمیت واضح ہو اور مذکورہ فرقوں کا حکم عیاں ہو جو اسلام کا دعویٰ رکھتے ہیں اور اس بات کی تشہیر کرتے ہیں کہ وہ مسلمانوں کے قائد اور پیشوا ہیں حالانکہ وہ کفریات کے مرتکب اور ضروریات دین کے منکر ہیں۔ اگرچہ ان میں سے بعض تلبیہ اور منافقت کا سہارا لیتے ہوئے اپنی بدعتیہ کی پروردہ ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں۔

تقریرات علمائے حرمین شریفین

(۱) تقریرات استاذ العلماء سیدنا مولانا محمد سعید ہاشمی مفتی شافعیہ مکہ مکرمہ میں سے وہ تحریر دیکھی جو علامہ کامل برادر عزیز مولانا احمد رضا خان نے اسامی اپنی کتاب "المستند المعتمد" میں درج کی ہے۔ وہ ایسے ماہر عالم ہیں جو دین نبی ﷺ کی طرف سے جہاد و پیکار میں مصروف ہیں۔ "المستند المعتمد" میں انھوں نے بدعتوں اور زندقوں کے ان سرداروں کا رد کیا ہے جو غیبت ہی نہیں بلکہ ہر غیبت و فسق و معاندت سے بدتر ہیں۔ مولانا موصوف نے اپنی کتاب مذکورہ کا وہ حصہ اس رسالے میں نقل کیا ہے جس میں ان کاجروں کے اسامیا بیان کیے ہیں جو قریب ہے کہ اپنی گمراہی کے سبب پست ترین درجے کے کافروں میں شمار ہوں۔

اللہ تعالیٰ علامہ موصوف کو جزائے خیر عطا فرمائے کہ انھوں نے یہ سب بیان کر دیا اور ان کی خباثوں اور فسقوں کا پردہ چاک کر دیا۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو قبول فرمائے اور اہل کمال کے دلوں میں ان کی عظمت پیدا کرے۔

یہیہ اقول ہے اور میرے حکم سے لکھا گیا ہے۔
 محمد سعید بن محمد ہاشمی مفتی شافعیہ مکہ مکرمہ
 (۲) تقریر شیخ الخطبا والا محمد مولانا احمد الابرار میر دامت اللہ علیہ مکہ مکرمہ۔

عالم بزرگ احمد رضا خاں جو اپنی تنویر ابصار (نگاہوں کو روشنی پہنچانے) سے مشکلات اور پیچیدگیوں کو حل کرنے والے ہیں۔ جن کا اسم سنی کے مواقع اور جن کے الفاظ کے موٹی گوہر معنی کے مطابق ہیں۔ وہ کوزہ الدقائق (ہر ایک علمی نکات کا خزانہ) ذخیرہ کے خزائن کا انتخاب، معارف کا آفتاب، علوم ظاہر و باطن کی مشکلات کے لیے کشف (عقیدہ کشائی کرنے والے) ہیں۔ جو ان کے فضل سے واقف ہیں انہیں یہ کہنے کا حق ہے کہ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ (اگلے پچھلوں کے لیے بہت کچھ چھوڑ گئے)۔

وَأَنَّى وَإِنْ كُنْتَ الْهَاجِرَ وَمَنَاةَ
لَبِئْسَ عَلَى اللَّهِ بِشُكْرِكَ
لَا تَبِ مَعَالِمَ شَيْطَانِهِ الْأَوَّلِ
أَنْ يَجْمَعَ الْعَالَمَ فِي وَاحِدٍ

ترجمہ:-

زمانے میں مگر گر چہ آخر ہوا
خدا سے کچھ اس کا اچھٹا نہ جان
دہ لاؤں جو اگلوں سے ممکن نہ تھا
کہ اک شخص میں جمع ہو سب جہان
پنڈویوں اور عجمیوں اور حق کی روشن تائیں جو انھوں نے اس قابل قبول
اور قابل تعظیم رسالہ سنی ہے "المعتد المستند میں ظاہر ہیں جو ان کفر والی دواؤں کی
نتیجہ کنی کرتی ہیں اس لیے کہ جو ان اقوال کا قائل و معتقد ہو جو اس رسالہ میں مفصل لکھے
ہوئے ہیں وہ یقیناً کافر ہے، مگر ادھر ادھر ہے اور دین سے نکل گیا ہے جیسے تیر نشانہ سے
نکل جاتا ہے۔ مسلمانوں کے تمام ہٹلے کے نزدیک جو ملت اسلام اور اہل سنت و جماعت کی
تائید کرنے والے نیز بد مذہبوں، مگر انوں اور احمقوں کی حمایت ترک کرنے والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ مصنف کو ان سب مسلمانوں کی طرف سے جو امر ہدایت و دین کے
پیرو ہیں اسے خیر عطا فرمائے اور ان کی تفسیفات سے انھوں پچھلوں کو بچائے۔

محتاج الخ، گرفتار گناہ احمد ابو النجیر بن عبد اللہ مہر داد
خادم عم، خطیب و امام مسجد حرام مکہ معظمہ

(۳) تقریباً علامہ جلیل سید اسماعیل جلیل رحمۃ اللہ علیہ۔

میں کہتا ہوں کہ یہ فرتے جن کا ذکر سوال میں ہے غلام احمد قادیانی، رشید احمد
اور اس کے تابعین جیسے غلام احمد اٹھنوی اور اشرف علی وغیر ہم کے کفر میں کوئی شبہ نہیں اور نہ

شک کی گنجائش۔ بلکہ جس نے ان کے کفر میں شک کیا بلکہ کسی حال میں انہیں کافر کے
میں توقف کیا، اس کے کفر میں بھی شبہ نہیں کیوں کہ ان میں سے کوئی دین میں کی مخالفت
کرنے والا ہے اور کوئی ان ضروریات دین کا انکار کرتا ہے جن پر تمام مسلمانوں کا اتفاق
ہے تو اسلام میں ان کا نام و نشان کچھ باقی نہ رہا۔

پھر میں یہ کہتا ہوں کہ میرا گمان تھا کہ ان گمراہ گمراہ، فاجر، کافر، دین سے
خارج کو جو بداعتقادی حاصل ہوئی اس کا مدد ان کی غلطی پر ہے انھوں نے علم سے کرام
کی عمارتیں نہیں سمجھیں۔ اور اب مجھے ایسا یقین حاصل ہو گیا جس میں اصلاً شک نہیں کہ
وہ کفر کے داعی ہیں۔ جو محمد ﷺ کے دین کو باطل کرنا چاہتے ہیں۔ تو ان میں سے کوئی
اصل دین کا ہی منکر ہے۔ کوئی فتنہ نبوت کا انکار کرے خود نبوت کا دعویٰ کرتا ہے، کوئی اپنے
آپ کو نبی بتاتا ہے اور کوئی مہدی۔ اور ظاہر میں ان سب میں کم تر اور حقیقت میں ان
سب سے بڑھ کر یہ وہابی ہیں خدا ان پر لعنت کرے، ان کو رسوا کرے، ان کا ٹھکانہ اور
مسکن جہنم بنائے کہ وہ گواہم کا لاف کو دھوکہ دیتے ہیں کہ وہی بیروت ہیں اور ان کے
علاوہ اسلاف کرام دائمہ عظام اور ان کے بعد کے سب بد مذہب ہیں اور اہل سنت
کے تارک و مخالف ہیں۔ یہ اسلاف دائمہ کرام طریقتہ رسول ﷺ کے شیخ نہ ہوں گے تو
ان کے طریقتی بیروتی کرنے والا کون ہوگا؟

خدا کا شکر ہے کہ اس نے عالم کافل، صاحب مناقب و مغاخر، اس مثل کے
مظہر "سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ" (اگلے پچھلوں کے لیے بہت کچھ چھوڑ گئے)، یگانہ
زمانہ، اپنے وقت کے یگانہ حضرت مولانا احمد رضا خاں سلمہ اللہ العالیین کو اس بات کی
توفیق بخشی کہ بد مذہبوں کی باطل جھٹوں کا آئینوں اور قلعوں حد بیٹوں سے روک دیا۔ اور ایسا
کیوں نہ ہو جب کہ علمائے مکیان کے لیے ان خوبیوں کی گواہی دے رہے ہیں۔ اگر امام
احمد رضا ارفع واعلیٰ مقام پر فائز نہ ہوتے تو علمائے مکیان کے حق میں یہ گواہی نہ دیتے۔
بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ اگر ان کے حق میں یہ کہا جائے کہ "وہ اس صدی کے مجدد ہیں" تو
یقیناً حق و صحیح ہے۔

خدا سے کچھ اس کا اچھٹا نہ جان
کہ اک شخص میں جمع ہو سب جہان

اللہ تعالیٰ انہیں دین اور اہل دین کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے اور اپنے احسان و کرم سے انہیں اپنا فضل اور اپنی رضا بخشے۔

اپنے رب جلیل سے معافی کا امیدوار
سید اسماعیل بن سید طویل محافظ کتب حرم مکہ مکرمہ

(۴) تقریظ علامہ سید مرزوقی ابو حسین رحمۃ اللہ علیہ
میں اللہ کی حمد اور اس کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس کے فضل و کرم سے میری ملاقات ان سے ہوئی جو عالم دین، علامہ، فہامہ ہیں جن کی فضیلتیں وافر اور بڑا یاں ظاہر ہیں، دین کے اصول و فروع میں اور جزئی و کلی علوم میں بالخصوص اہل باطل اور دین سے خارج بندہ نہیں کے در میں کثیر تصانیف والے ہیں۔ جن کا ذکر جمیل اور رتبہ عظیم میں پہلے ہی سن چکا تھا اور ان کی بعض تصانیف کا مطالعہ کر چکا تھا، جن کے نور و قدیل سے حق روشن ہوا تو ان کی محبت میرے قلب اور عقل میں جاگزیں ہو گئی کہ بسا اوقات کان آنکھ سے پہلے عاشق ہوتا ہے۔

تہما عشق از دیدار خیزد بسا کیں دولت از گفتار خیزد

تو جب اللہ تعالیٰ نے اس ملاقات سے مشرف فرمایا میں نے ان میں وہ کمال دیکھے جن کو بیان نہیں کیا جا سکتا۔ میں نے علم کو وہ کواہ بلند دیکھا جس کے نور کا ستون اونچا ہے۔ اور معرفتوں کا ایسا دریا ہے جس سے مسائل نہروں کی طرح چھلکتے ہیں۔ میرا ب ذہن والے، ایسے علوم کے حامل جن سے فساد کے دروازے بند ہو گئے۔ تقریر علوم دینیہ کی محافظت میں زہاں آور، علم کلام و فقہ و فرائض پر کامل دست گاہ والے۔ توفیق الہی سے مستحبات و سنن اور واجبات و فرائض کی پابندی کرنے والے ہیں۔ عربیت اور حساب کے ماہر۔ منطق کے سمندر جس سے اس کے موتی حاصل کیے جاتے ہیں۔ علم اصول تک رسائی کو آسان کرنے والے۔ اس لیے کہ ہمیشہ اس کی ریاضت رکھتے ہیں۔ حضرت علامہ مولانا فاضل مولوی بریلوی شیخ احمد رضا خاں، اللہ تعالیٰ ان کی عمر دراز کرے اور دونوں جہاں میں ہمیشہ انہیں سلامت رکھے، ان کے قلم کو تیغ برہند کرے جس کی نیام بند نہ ہوں گی گردنیں نہیں۔ آمین اللہم امین۔

فاضل مصوف نے (اللہ تعالیٰ ان کا اجر و چند کرے) مجھے اس تالیف میں اور تصنیف برداش کے دیدار سے شرف بخشا جس میں ان نو پید ا گمراہ فرقوں کا ذکر ہے اور اپنی خبیث فکری بدعتوں کے سبب کافر ہو گئے۔ تو میں نے شفیع محشر سے شفاعت طلب کرتے ہوئے گریہ و زاری کا ہاتھ اٹھایا، اللہ تعالیٰ سے ایمان کی حفاظت کی دعا کی اور کفر و فسق و معصیت سے اس کا پناہ مانگی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کافروں کے عقائد کے اثر انداز ہونے سے تمام مسلمانوں کی حفاظت فرمائے اور حضرت مؤلف کو قیامت کے دن بہتر جزا عطا فرمائے۔

خادم الطابہ بہ مسجد حرام شریف
محمد مرزوقی ابو حسین عفا اللہ عنہ

(۵) تقریظ صاحب تصانیف و طبع لطیف مولانا علی بن حسین مالکی علیہ الرحمہ
جب مجھ پر اللہ تعالیٰ کا یہ احسان ہوا کہ اس نے ملتزم یقین کے کوہ صفا سے آفتاب معرفت کا نور مجھ پر جلوہ گر فرمایا جس کے پُرسنائش افعال اس کی آیات کمال کی کشف ہیں جو دلائل کی تلواریں گمراہ گریے دینوں کی زبان قطع کرنے والے، ایمان کا بیٹار بلند کرنے والے موسوم بہ مولانا احمد رضا خاں ہیں، انھوں نے مجھے کچھ اور ان دکھائے جن میں انھوں نے ہندوستان کے نو پید ا گمراہوں کا ذکر کیا ہے یعنی غلام احمد قادیانی، رشید احمد، اشرف علی، خلیل احمد اور ان کے ہمیں رو جو گمراہ اور کفر جلی والے ہیں۔ کسان میں سے کسی نے رب العالمین کی شان میں کام کیا اور کسی نے بزرگیدہ رسولوں کو عیب لگایا۔ مصنف نے اپنے ایک نادر، بلند مرتبہ رسالہ میں ان گمراہوں میں سے ہر ایک کا رد فرمایا ہے جس کی تمہیں روشن ہیں۔ آپ نے مجھے ان کے اقوال میں غور کرنے کا حکم فرمایا اور یہ کہ دیکھوں کہ وہ کس سلامت کے مستحق ہیں؟ تو میں نے حکم کی تعمیل کی اور دیکھا تو واقعی جیسا امام ہمام نے فرمایا تھا ان کے کلام کو دیکھنا ہی پایا۔ جس سے ان کا مرتد ہونا ثابت ہوتا ہے اور وہ عذاب کے مستحق ہیں بلکہ ان کا حال گمراہ کافروں سے بھی بدتر ہے۔ اللہ تعالیٰ امام ہمام کو جزا سے خیر عطا فرمائے جنھوں نے اپنے رسالوں میں ان کہیوں کے اقوال کا رد فرمایا ہے۔

بندۂ محتاج، گنہگار، مجھ کی ماگی مدرس مسجد حرام

ابن الشیخ حسین سابق مفتی مالکیہ مکہ مکرمہ

مولانا علی بن حسین ماگی نے امام احمد رضا کی مدح میں ایک قصیدہ بھی تحریر فرمایا

ہے۔ میں انشاء اللہ کتاب کے اختتام پر اس کے کچھ منتخب اشعار پیش کروں گا۔

(۶) تقریظ جامع العلوم یگاناے روزگار مولانا شیخ اسعد بن احمد دہان مدرس حرم شریف

میں اس عظیم الشان رسالہ پر مطلع ہوا ہے نادر روزگار، خلاصہ میل و نہار سیدی

وسندی امام احمد رضا خاں بریلوی نے تصنیف فرمایا ہے میں نے اسے روشن شریعت کا حکم

تقدیر پایا اس کی عمارت دلائل کے ایسے ستونوں پر بند کی گئی ہے کہ بد مذہبوں کے لیے نہ

جائے تفرق نہ پائے مادن ہوگی۔ سب دینوں کے شیعہ اس کے سامنے سر نہیں اٹھا سکتے

بلکہ وہ خوف سے مٹھ چھپائے ہوئے ہیں۔ کافروں کے عقائد پر قطعی دلیلوں کی تلواریں

سجھ گئی ہیں۔ اور باطل پرستوں کے شیطانوں پر شہاب قاقب ڈالے۔ ان کا مرتد ہونا

آفتاب چاشت کی طرح ظاہر ہو گیا۔ اور ان کا اپنے عقائد باطلہ کے سبب دین توہم سے

نقداً منتفی ہو گیا۔ ان کے لیے دنیا میں رسوائی اور آخرت میں بڑا عذاب ہے۔

یقیناً یہ وہ تصنیف ہے جس پر علماء کونفر ہے۔ اور اس کرنے والوں کو ایسا ہی عمل کرنا

چاہیے۔ اللہ تعالیٰ مصنف کو سلام اور مسلمانوں کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے، ان

کے دن ہمیشہ روشن رہتا تاکہ روز اور ان کا دروازہ مراد و مقاصد کا کعبہ رہے۔ جب تک

مداح ان کی مدح میں لقمہ سرائی کریں اور شکر گزاری میں رطب اللسان رہیں۔

خادم الطلیح بخشش کامیادار

اسعد بن احمد دہان عفا اللہ عنہ

(۷) تقریظ شیخ عبدالرحمن دہان رحمۃ اللہ علیہ۔

جس تو م سے متعلق سوال ہے وہ تو م باہلیت کی حمایتی ہے۔ دین سے ایسے ہی

نکل گئے جیسے تیر نشانے سے نکل جاتا ہے۔ وہ دنیا میں اس کے متفق ہیں کسان کی گردن

باردی جائے وہ بارگاہ الہی میں پیش اور صاحب کے دن سخت عذاب میں مبتلا ہوں۔

خدا یا! جس طرح تو نے اپنے خاص بندوں کو ان سرکش کافروں کی بیخ کنی کی

توفیق بخشی اور انہیں دعوت نبی ﷺ کے دفاع کا اہل بنایا یوں ہی ان کی ایسی مدد فرما جس

سے تیرے دین کو عزت حاصل ہو اور تیرا ہر وعدہ پورا ہو کہ "تَوْكُنَانِ حَقًّا عَلَيْنَا

نَصْرًا لِّلْمُؤْمِنِينَ" (الزوم ۲۵) (مسلمانوں کی مدد فرمانا ہمارے ذمہ کرم پر ہے)

بالخصوص عہدۃ العلماء و زبدۃ الفضلاء، علامہ زمان، یگاناے روزگار، جن کے لیے علمائے

مکہ معظمہ نے گواہیاں دیں کہ وہ سردار، یگانا اور امام ہیں۔ سیدی مولانا امام احمد رضا خاں

بریلوی۔ اللہ تعالیٰ انہیں اور تمام مسلمانوں کو ان کی زندگی سے بہرہ مند فرمائے اور مجھے ان

کے نقش قدم پر چلنے کے ان کی روش سید عالم ﷺ کی روش ہے۔

اپنے رب سے مغفرت کا امیدوار

عبدالرحمن بن مرحوم احمد دہان

(۸) تقریظ حضرت دلائل امرات بلند رفعت حضرت محمد صالح بن محمد بافضل رحمۃ اللہ علیہ

اللہ عزوجل نے جس کی عظمت عظیم اور احسان عظیم ہے اپنے پسندیدہ بندے کو

اس روشن شریعت کی خدمت کی توفیق بخشی اور دقت رس عقل کے ذریعہ اس کی مدد فرمائی

کہ جب شہادت کی تار بچی چھیلے تو وہ اپنے آسمان عم کا ہر کامل طلوع کرتا ہے۔ وہ پسندیدہ

بندہ، عالم فاضل، ماہر کابل، ہارباک، یمن، بلند خیال، صاحب "المعتمد المستند" امام

احمد رضا ہیں۔ انھوں نے بد مذہبوں، کافروں اور کمرہوں کا اپنی کتاب میں ایسا رد فرمایا جو

اہل بصیرت کو مطمئن کرنے والا ہے۔

مصنف نے اپنے اس رسالہ میں، جس کا میں نے یہ نظر غائر مطالعہ کیا اپنی مذکورہ

کتاب (المعتمد المستند) کی تلخیص کی ہے اور سرداران کفر و بدعت کے نام شمار کیے

ہیں نیز ان مفاسد و معائب کبیرہ کا ذکر کیا ہے جن کو اختیار کر کے وہ صاحب و خاسر اور

قیامت تک وہاں کے متفق ہوئے۔ یقیناً مصنف نے اس تصنیف میں عمر کی اور اس کی

ترتیب میں جدت پیدا کی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو قبول فرمائے اور واصل

دہرا ہیں کے ذریعہ بے دینوں کو قلع قمع کرنے میں ان کی مدد فرمائے۔

اپنے رب سے غفور و فضل کا امیدوار

محمد صالح بن محمد بافضل

(۹) تقریظ تاج العظیمین سراج المصطفین مولانا مفتی تاج الدین الیاس مفتی حنفیہ مدینہ منورہ۔

میں نے ہندوستان کے زبردست عالم اور شہرت یافتہ علامہ جناب مولانا امام احمد رضا خان کی وہ تحریر دیکھی جو انہوں نے دین سے نکل جانے والے گمراہوں اور بے دینیوں کے رویہ کو گھسی ہے اور وہ فتویٰ دیکھا جو انہوں نے اپنی کتاب (المستند المستند) میں ان بد مذہبوں کے بارے میں صادر فرمایا ہے۔ تو میں نے اس کو اس باب میں بیکار اور محتاط نہیں باعظمت پایا۔ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے نبی، اپنے دین اور جملہ مسلمانوں کی طرف سے جزا سے خیر عطا فرمائے اور ان کی عمر میں برکتیں عطا فرمائے یہاں تک کہ بد بخت گمراہوں کے شبہات زائل ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ امت محمدیہ میں ان جیسے کثیر علماء پیدا فرمائے۔ آمین۔

فقیر محمد تاج الدین ابن مرحوم مصطفیٰ الیاس حنفی مفتی مدینہ منورہ

(۱۰) تقریظ علامہ العلماء فاضل الافاضل ناضل ربانی مولانا عثمان بن عبدالسلام دہلوی ہندوستان میں نے اس عمدہ رسالہ اور روشن کام کا مطالعہ کیا تو میں نے دیکھا کہ یہ فرقہ جو دین سے باہر اور خدا و انبیا کی راہ پر گامزن ہے مولانا علامہ احمد رضا خان نے اس کا رد کر کے "المستند المستند" میں ان کی شرمناک تباہتیں نمایاں کر دی ہیں اور ان کے پیدا کردہ تمام مفاسد عیاں کر دیے ہیں۔ اس روشن مختصر رسالہ کو مشیطی سے تمام لینا چاہیے۔ اس میں مفسدین کے رد میں باطل کی سرکوبی کرنے والی روش اور واضح دلیل ملے گی۔ خصوصاً جو شخص اس فرقہ واپہ کی پردہ وری چاہتا ہو اسے ضرور اس رسالے کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ ان مفسدین میں مدعی نبوت غلام احمد قادیانی ہے اور دوسرے بے دین شان الوہیت و رسالت میں گستاخی کرنے والے قاسم نانوتوی، رشید احمد گنگوہی، ظلیل احمد انصاری، اشرف علی تھانوی اور ان کے تبعین ہیں۔

اللہ تعالیٰ حضرت امام احمد رضا خان کو جزا سے خیر دے۔ "المستند المستند" میں درج شدہ ان کا فتویٰ کافی وضاحتی اور علما کے مدیکرمہ کی تقریظا سے تائید یافتہ ہے۔ یقیناً ان

بے دینیوں پر وبال اور شرابی حال لازم ہو چکی ہے کیوں کہ یہ اور ان کی روش پر چلنے والے ایک ذہن میں نفاذ پھیلانے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں ہلاک کرے یہ کہاں لاندہ سے ہاتھ ہے؟ اللہ تعالیٰ حضرت امام احمد رضا خان کو جزا سے خیر دے اور ان کی حیات اور اولاد میں برکت عطا فرمائے اور انہیں تاقیم تاقیم مت حق بیانی پر قائم رکھے۔

اپنے رتبہ بدر کے شکر کا محتاج عثمان بن عبدالسلام دہلوی سابق مفتی مدینہ منورہ

(۱۱) تقریظ کبیر العلماء، کریم الکریم شیخ ظلیل بن ابراہیم خرپوٹی علیہ الرحمہ۔ علامہ کرام کی تحریر جو اس مقام پر ثابت ہے وہی واضح حق ہے باہتمام علامہ مسلمانوں اس پر اعتقاد رکھنا واجب ہے۔ جیسا کہ عالم دین علامہ فاضل کامل مولوی احمد رضا خان بریلوی نے اپنی کتاب "المستند المستند" میں محقق فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ہمیشہ ہمیش ان سے مسلمانوں کو نفع پہنچائے۔ اللہ ہی حق راہ پر چلانے والا ہے، اسی کی طرف لوٹنا اور پلٹنا ہے۔ بچم ظلیل بن ابراہیم خرپوٹی خادمہ علم حرم شریف نبوی

(۱۲) تقریظ شیخ الدلائل مولانا سید محمد سعید مغربی رحمۃ اللہ علیہ عقلت جمیل اور احسان عظیم والے اللہ رب العزت نے اپنے برگزیدہ بندے کو اس روشن شریعت کی خدمت کی توفیق بخشی اور ریبنا و مغربی عطا کر کے اس کی مدد فرمائی۔ جب شکوک و شبہات کی ہر یکاں پھٹتی ہیں تو وہ اپنے آسمان علم سے کوئی بدر کاش جہود کر فرماتا ہے۔ اس طرح قرآن بعد قرن باکمال اقتدار علما کے ذریعہ رب تعالیٰ نے شریعت مطہرہ کو تفسیر و تہذیب سے محفوظ فرمایا۔ انہیں ظلیل اللہ رحمان نے دین میں علامہ تہامہ حضرت مولانا مولوی احمد رضا خان ہیں جنہوں نے اپنی کتاب "المستند المستند" میں شرف و نفاذ پھیلانے والے کتب فہم بے دینیوں کا عمدہ رد فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ مصنف کو اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے بہترین اجر عطا فرمائے۔ "وصلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وسلم"

رب کا محتاج محمد سعید بن سید محمد مغربی شیخ الدلائل

(۱۳) شہناور علوم عقلیہ و نظمیہ، جامع شرافت نسب و حسب، مولانا سید احمد برزنجی مفتی شافعیہ مدنیہ منورہ۔

اپنے نجات دہندہ پروردگار کے غلو و غفران کا محتاج، سید احمد بن سید اسماعیل حسینی برزنجی مفتی سرداران شافعیہ مدنیہ منورہ عرض پر داز ہے۔

محترم علامہ محقق و مدق، عالم اہل سنت و جماعت جناب مولانا احمد رضا خان بریلوی! میں نے آپ کی کتاب "المتعمد المستند" کا خلاصہ پڑھا تو میں نے اسے مضبوطی اور تقید کے اعلیٰ درجہ پر پایا اس کے ذریعہ آپ نے مسلمانوں کے راستے سے تکلیف دہ چیز دور کی، اس میں آپ نے اللہ و رسول اور ائمہ دین کے ساتھ نصیحت و خیر خواہی کا کام کیا ہے۔ اور حق کو لائل و براہین سے ثابت کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کے ارشاد "الذین انصبحتہم" (دین خیر خواہی ہے) پر عمل کیا ہے۔

آپ کی تحریر اگرچہ تعریف و توصیف سے بے نیاز ہے۔ لیکن میں نے پسند کیا کہ میں بھی اس کی جولان گاہ میں اس کا ساتھ دوں اور اس کے روشن بیان کے میدان میں چند چیزوں کو اجاگر کر دوں تاکہ خوش بختی اور عند اللہ اجر و ثواب حاصل کرنے میں صاحب کتاب کا شریک حال ہو جاؤں۔ چنانچہ میں کہتا ہوں کہ:

غلام احمد قادیانی کے جو اقوال ذکر ہوئے کہ وہ مشیل مسیح ہونے، اپنے پاس وحی آنے، نبی ہونے اور بہت سے نبیوں سے افضل ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی باطل دعوے کرتا ہے جن کو سننے سے کان انکار کرتا ہے اور طبع سلیم اس سے نفرت کرتی ہے تو وہ ان باتوں میں سید کذاب کا بھائی ہے اور بے شک دجال ہے۔ تو جو کوئی اس کے کسی قول سے راضی ہو اور اچھا سمجھتا ہے یا اس میں اس کی بیروی کرے وہ بھی کھلی ہوئی گمراہی میں مبتلا کا فر ہے۔ کیوں کہ یہ بات ضرور بات دین سے ہے۔ اور اول سے آخر تک تمام امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ ہمارے نبی محمد ﷺ خاتم الانبیاء اور سب سے آخری نبی ہیں۔ کسی شخص کے لیے دن کے زمانے میں نبی نبوت ممکن نہ ان کے بعد۔ اور جو اس کا دعویٰ کرے وہ یقیناً کا فر ہے۔

رہے فرقہ امیر (امیر احمد کے بیرو) فرقہ غدیریہ (غدیر حسین کے بیرو) اور

فرقہ قاسمیہ (قاسم نانوتوی کے بیرو) اور ان کا قول کہ "اگر بالفرض بعد زلزلت ہادی بھی کوئی نبی پیدا ہوتا تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا"۔ اس قول سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لوگ نبی ﷺ کے بعد کسی کوئی نبوت ماننا جائز مانتے ہیں اور ان میں شک نہیں کہ جو کوئی اسے جائز و ممکن جانے وہ بہ اجماع مسلمانین کا فر ہے۔ یہ فرے اللہ کے نزدیک صاحب و خاسر ہیں ان پر اللہ کا غضب اور اس کی لعنت ہے یہ قیامت تک اگر تائب نہ ہوں۔

رہا فرقہ مذہبیہ کذابہ تابع رشید احمد گنگوہی، جس کا قول ہے کہ "اللہ تعالیٰ سے وقوع کذب بائض ماننے والے کو کافر نہ کہنا چاہیے" (اللہ تعالیٰ ان ظالموں کی باتوں سے نہایت ہند ہے) اس میں بھی شک نہیں کہ وقوع کذب باری تعالیٰ کا قائل کا فر ہے اور اس کا کفر دین کی ان بدیہی باتوں سے ہے جو خاص و عام کسی پر پوشیدہ نہیں۔ اور جو اسے کافر نہ جانے وہ بھی اس کے کفر میں اس کا شریک ہے۔ اس لیے کہ اللہ عزوجل سے وقوع کذب ماننا ان سب شریعتوں کے ابطال کا باعث ہوگا جو ہمارے نبی ﷺ اور ان سے اگلے انبیاء و مرسلین پر نازل ہوئیں کیوں کہ اس سے لازم آئے گا کہ دین کی کسی شے پر اعتبار نہ کیا جائے اور وہ سب باتیں ناقابل وثوق ہیں جن پر اللہ کی اتاری ہوئی کتابیں مشتمل ہیں۔ اس حالت میں نہ ایمان عقول نہ ان میں کسی کی یقینی تصدیق متصور، حالانکہ ایمان اور صحت ایمان کی یہی شرط ہے کہ پورے یقین کے ساتھ ان سب چیزوں کی تصدیق کی جائے۔

امکان کذب باری تعالیٰ (جس سے اللہ کی ذات پاک، برتر اور بہت بلند ہے) کے مسئلہ میں ان گمراہوں نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ بعض ائمہ کے نزدیک گنگوہاروں کے حق میں غلبہ و حمید جائز ہے۔ (یعنی یہ ہو سکتا ہے کہ جن کتابوں کے ارتکاب پر وعید آئی ہے ان کے مرتکب بعض افراد کو اللہ تعالیٰ عذاب نہ دے بلکہ معاف فرمادے) ان کا یہ استدلال باطل ہے۔ کیوں کہ ہر آیت اور نص شرعی جس میں گنہگاروں کے لیے وعید کا ذکر ہے اگرچہ یہ وعید اس آیت یا نص میں مطلق ہے پھر بھی "عقبتہ علیہ" الٰہی کی قید کے ساتھ عقیدہ ہے۔ اس سبب سے کہ فرمان الٰہی ہے "ان اللہ لا یغفر ان

بَشْرَكَ بِهِ وَيُغْفِرُ مَا قَدَّحُوا مِنْ ذَلِكُمْ لِيُنْزِلَ عَلَيْهِمْ مَطَرًا سَائِغًا ۗ أَلَيْسَ بِهِ شَرِكٌ لِلَّهِ تَعَالَى شَرِكٌ كَمَا مَعَفَافٌ نَبِيٌّ
 فرمائے گا اس کے علاوہ جسے چاہے گا بخش دے گا۔ اگر اللہ تعالیٰ کے کلام نفسی قدیم کو
 لکھا جائے تو وہاں اس مطلق کا عقیدہ ہونا یوں ظاہر ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ایک صفت بسیط
 ہے اس میں ازلا ابد اقدیم و عقیدہ دونوں اس طرح جمع ہیں کہ کبھی جدا نہیں ہوتے۔ اور اگر
 حق منزل کو دیکھا جائے تو چون کہ اس میں آیتیں متعدد اور جدا جدا ہیں اس اعتبار سے اس
 میں مطلق اور عقیدہ دونوں الگ الگ ہیں اور اہل اصول کے قاعدے کے مطابق ہر مطلق
 عقیدہ پر محمول ہوتا ہے۔ لہذا اس قاعدہ کے ہوتے ہوئے یہ کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ جن
 نے نہ خلف و عقیدہ کو جائز ٹھہرایا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے کذب کو بھی ممکن مانتے ہوں۔
 واللہ المستعان علی ما یضفون

اور وہ جو رشید احمد گنگوہی نے اپنی کتاب براہین قاطعہ میں لکھا ہے کہ 'شیطان
 ملک الموت کو یہ وسعت نفس سے ثابت ہوئی فخر عالم کی وسعت علم کی کون سی نفس قطعی
 ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتے ہیں' الخ۔

تو رشید احمد کا یہ قول دو وجہ سے کفر ہے۔ ایک^(۱) یہ کہ اس میں اس کی تصریح ہے
 ۔ اہلس کا علم وسیع ہے نہ کہ حضور اقدس ﷺ کا۔ اور یہ صاف صاف حضور اقدس ﷺ کی
 ان گھٹانہ ہے۔ دوسرے^(۲) یہ کہ اس نے حضور سید عالم ﷺ کے لیے علم کی وسعت ماننے
 شرک ٹھہرایا۔ جب کہ ائمہ مذاہب اربعہ (امام عظیم ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک،
 امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم) نے تصریح فرمائی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی شان گھٹانے والا
 فر ہے۔ اور یہ کہ جو نبی ایمان کی کس بات کو شرک و کفر ٹھہرائے وہ کافر ہے۔

اور وہ جو اشرف علی تھا نبی نے کہا کہ "آپ کی ذات مقدرہ پر علم طلب کا حکم کیا
 اگر یہ قول زید شیخ ہو تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا
 شایب۔ اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں۔ تو اس میں حضور کی شخصیتیں ہے۔ ایسا علم غیب
 یہ و غیرہ بلکہ ہر کسی بلکہ بیچ حیوانات و بہائم کے لیے حاصل ہے" الخ۔
 تو اس کا حکم بھی یہی ہے وہ بالافتقار کھلا ہو کفر ہے۔ اس لیے کہ اس میں رشید
 کے اس قول سے بھی زیادہ رسول اللہ ﷺ کی شخصیت شان ہے۔ لہذا یہ بدرجہ اولیٰ فخر

فتوں کا طہور ۲۵۱ فقہ ربیعہ علمائے حرمین شریفین
 ہوگا۔ اور قیامت تک اللہ تعالیٰ کے غضب اور لعنت کا موجب۔ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے اس
 قول کے سزاوار ہیں۔

قُلْ لِلَّهِ وَالْوَالِدَيْنِ وَالرَّسُولِ كُفْرُكُمْ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ ۚ لَوْلَا يُعَذِّبُهُمْ مُّذِقْتُمْ بِعَذَابِهِمْ لَوْ كُنْتُمْ
 یعنی اسے نبی ان سے فرمادو، کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے
 ساتھ ٹھٹھا کرتے تھے۔ یہاں نے بناؤ تم کا فر ہو چکے اسے ایمان کے بعد۔

یہ حکم ہے ان فرعون اور ان حضروں کا اگر یہ شیخ و شیخہ باتیں ان سے ثابت ہوں۔
 ہم بڑے رحم والے اور بڑے احسان والے پروردگار سے دعا کرتے ہیں کہ ہمیں ایمان
 پر قائم رکھے اور سید عالم ﷺ کی سنت کا دامن ہمارے ہاتھوں میں رکھے۔ اور شیطان
 کے مکر و فریب، نفس کے وسوسوں اور اس کے باطل اوہام سے ہمیں ہمیشہ محفوظ رکھے۔ اور
 وسیع جنت میں ہمارا ٹھکانہ بنائے وصلی اللہ تعالیٰ وسلم وبارک علیٰ سیدنا
 محمد سید الانس والنجان والحمد لله رب العالمین۔

اپنے نجات دہندہ رب کا محتاج سید احمد ابن سید اسماعیل حسینی برزنجی
 مفتی سرداران شافعیہ مدینہ منورہ

یہ بعض تقریظات کا خلاصہ تھا۔ مکمل تقریظات پر واقف ہونے کے لیے
 "حسام الحرمین علی منحر الکفر والعین" کا مطالعہ ضروری ہے۔ یہ کتاب چھپ
 چکی ہے اور چھپتی رہتی ہے اور ہندوپاک میں دستیاب ہے۔ یہاں ان نامور علما کا ذکر
 مناسب ہے جنھوں نے "المعتمد المستند" کے حکم کی تصدیق فرمائی اور کلمات خیر
 سے مصحف کی مدح سرائی کی۔

- ﴿علما سے مکہ مکرمہ﴾
- (۱) شیخ محمد باقر باقر مفتی شافعیہ مدینہ مکہ مکرمہ
 - (۲) شیخ الخطباء ہوالا شیخ احمد ابوالخیر میراد مکہ مکرمہ
 - (۳) مقدمام العلامہ شیخ صالح کمال
 - (۴) شیخ علی بن صدیق کمال

- (۵) شیخ محمد عبدالرحمن مہاجر الہ آبادی
- (۶) حافظ کتب حرم علامہ سید اسماعیل فیصل
- (۷) علامہ سید مرزوقی ابو حسین
- (۸) شیخ عمر بن ابی بکر یاحئید
- (۹) شیخ عابد بن حسین ماگی
- (۱۰) شیخ محمد علی بن حسین ماگی
- (۱۱) شیخ جمال بن محمد بن حسین
- (۱۲) شیخ اسعد بن احمد دہان مدرس حرم مکہ
- (۱۳) شیخ عبدالرحمن دہان
- (۱۴) شیخ محمد یوسف الفغانی۔ مدرس مدرسہ مولویہ۔ مکہ مکرمہ
- (۱۵) شیخ احمد کی امدادی (حاجی شاہ امداد اللہ کے سب سے بزرگ خلیفہ) مدرس حرم

و دیگر اسرار

- (۱۶) شیخ محمد یوسف حیات
- (۱۷) شیخ محمد صالح بن محمد فاضل
- (۱۸) شیخ عبدالکریم ناجی داعستانی
- (۱۹) شیخ محمد سعید بن محمد یمانی
- (۲۰) شیخ حامد احمد محمد جدوی

﴿علمائے مدینہ منورہ﴾

- (۲۱) شیخ مفتی تاج الدین الیاس
- (۲۲) شیخ عثمان بن عبدالسلام داعستانی
- (۲۳) شیخ شریف سہمی احمد جزائری ماگی
- (۲۴) شیخ طیلین بن ابراہیم فرہوتی
- (۲۵) شیخ الدلائل سید محمد سعید

- (۲۶) شیخ محمد بن احمد عمری
- (۲۷) شیخ الدلائل سید عباس ابن سید محمد رضوان
- (۲۸) شیخ عمر بن حمدان بحر بن ماگی
- (۲۹) شیخ سید محمد بن محمد مدنی دیدلوی
- (۳۰) شیخ محمد بن محمد سوسی خیاری
- (۳۱) شیخ سید احمد برزنجی مشنی شافعیہ مدینہ منورہ
- (۳۲) شیخ محمد عزیز دزبر، ماگی مغربی اندلس، مدنی تونس
- (۳۳) شیخ عبدالقادر توفیقی شہسی، بطرابلسی حنفی مدرس مسجد نبوی

علمائے عرب نے امام احمد رضا بریلوی کی متعدد کتابوں پر تقریریں لکھی ہیں۔ مثلاً "فتاویٰ الحرمین برجف نبوة العین" اور "الدولة المکیة بالمداعة الغیبیة" ان فقہاریہ کا خلاصہ پروفیسر مسعود احمد صاحب نے اپنی کتاب "فاضل بریلوی علمائے حجاز کی نظر میں" میں جمع کیا ہے۔ اور بعض فقہاریہ کا ذکر اسٹاذ حازم محمد احمد عبدالرحیم محفوظ مدرس مساعد اللغة الأردیة وآدابہا۔ جامع ازہر شریف قاہرہ۔ مصر نے اپنی نئی کتاب "الامام الاکبر المجدد محمد احمد رضا خان والعلم العربی" (۱۳۱۹ھ/ ۱۹۹۸ء) میں کیا ہے۔ اس کتاب کے حوالے سے میں ایک تقریر پیش کرتا ہوں جو شیخ علی شامی فاضل جامع ازہر شریف نے الدولة المکیة پر رقم فرمائی ہے۔

میں نے رسالہ "الدولة المکیة بالمداعة الغیبیة" کا مطالعہ کیا۔ تو میں نے دیکھا کہ یہ رسالہ اہل حق اہل سنت وجماعت کے دلوں کے لیے شفا اور دوا ہے۔ اور سرکش، گمراہ شیطان رجیم کی نسل کی گردنیں کاٹنے والا ہے۔ اللہ رب العزت اس کے مصنف کو اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے بہتر جزا عطا فرمائے اور دنیا و آخرت میں سید الانبیاء کی مدد سے سرفراز فرمائے۔ اس لیے کہ انھوں نے نبی کریم ﷺ کے مطلع علی الغیب ہونے کے معجزہ کی حمایت کا فریضہ انجام دیا۔ جس سے کتاب عزیز (قرآن) اور صحاح کبار کے صفحات مزین ہیں۔ یہاں تک کہ یہ مسئلہ آفتاب چاشت کی طرح روشن ہو گیا۔ وہ اس

امت کے مجدد، اس کے نور قلب و یقین کے مؤید، امام الائمہ شیخ احمد رضا خاں ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں دنیا و آخرت میں مرتبہ قبول درضا پر پہنچائے۔

بقلم خود: مولیٰ علی شامی اصلاً ازہری احمدی دروہری مدنی
مورخہ یکم ربیع الاول ۱۳۳۰ھ

یہ اس قصیدہ کے اشعار ہیں جو علامہ محمد علی بن حسین مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ امام احمد رضا خاں کی مدح میں نظم کیا ہے۔ جس کو کتاب کے اختتام پر پیش کرنے کا میں نے وعدہ کیا تھا۔ میرے علم کے مطابق یہ امام احمد رضا کی مدح میں کسی عربی کی شاعر کا سب سے پہلا منظوم کلام ہے۔ جس کو علامہ محمد علی بن حسین مالکی نے "المستند" کی تالیف پر تقریباً لکھنے کے وقت ۱۳۳۲ھ میں نظم فرمایا تھا۔ اس قصیدہ کے کچھ اشعار اسٹاز حازم محفوظ نے بھی اپنی مذکورہ کتاب میں نقل کیے ہیں۔

لَمَّا سَمِعْتُ مَقَالَ سُلَيْمٍ مِنْهَا قَدْتُ احْتِلِبًا عَجَا، عَدَلْتُ نَسْت

ترجمہ: جب میں نے ان دونوں کی باتیں سنی تو میں نے کہا ایک ایسا حاکم تلاش کرو جو عدالت و انصاف میں نامی گرامی ہے۔

ذَا حُرْمَةٍ مَوْلَى الْمَعْرِفِ وَالْهُدَى رَبُّ الْبِلَاغَةِ مَنْ بِهِ التَّنْبِيْهِ زَكَتْ

ترجمہ: وہ ایسا بڑا پرکرمع دایت و معرفت اور صاحب بلاغت ہے جس پر عالم فخر ہے۔

ذَاعِبَقِيْهِ، ذَا حُرْمَةٍ عِنْدَ السَّلَا ذَا لِيْطَبَةِ مِنْهَا الْعُلُوْمُ تَفَجَّرَتْ

ترجمہ: جماعت اہل تقویٰ کے نزدیک پاک و امی اور مزت والا، ایسی دانائی کا حامل جس سے علوم کے چشمے چلے۔

سَوَّحَ الْمَقْصِدَ فَهُوَ سَعْدُ الْبَيْنِ بِذِكْرِهِ سَوَّحَ السُّوْخَ فَالْمَوْحَدُ فَالْحَبْرُ

ترجمہ: اس نے مقاصد کی شرح فرمائی تو وہ سعد الدین ہے، اس نے اپنی ذہانت سے موائف کی شرح کی تو وہی مقاصد و موائف روشن و تابناک ہو گئے۔

عَضِدَ الْهَيْدِيَّةَ فَخَرْنَا مَحْفُوْطًا بَعْدَ..... لِي زَانَةَ، كَشَفَ اِي الْحِكْمَتِ

ترجمہ: وہ ہدایت کا حصہ (بازو) ہمارا فخر الدین، محمود فعال اور محمد آیات کے لیے

کشف ہے۔

أَبَدَى مَعَالِي الْمُسْكَلَاتِ بِيَدِهِ بِيَدِهِ مَنَعَلِهِ الْجَوَابِرُ لَهْفَتِ

ترجمہ: اس کے بیان سے حکمات کے معانی مکشف ہوئے اس کی ہولت مطلق۔
تابناک موتی ظلم ہوئے۔

بِإِضَاحِهِ بِالذَّلَالِ الْإِعْتِبَارِ أَسَدٌ..... مَوَازِ الْمِلَاغَةِ مَنَهُ حَقًّا اسْتَفْرَتِ

ترجمہ: اس کی ایضاح، اہل اعجاز سے ہے، یقیناً اس سے اسرار باہت باہت ہے۔

قَدَّ اَلْوَسْنُ هُوَ قَدْ تَوَلَّفْنَا بِهِ قَلْبُ الْعَرَبِ وَمَنْ بِهِ الْفَقْرُ مَسْتَفْتِ

ترجمہ: ان دونوں نے کہا وہ کون ہے جس پر ہم اعتماد کریں، میں نے کہا وہ میرا ہے اور جس سے تقویٰ میں کھارا گیا۔

مُحِبِّي عُلُوْمِ الْبَيْنِ اَحْمَدُ سَيِّدُهُ عَمَلٌ وَحَسَابٌ فِي مَثَلِ نَارِ لَيْلَةِ عَرَبِ

ترجمہ: وہ ہیں کے علوم کو زندگی بخشنے والا سیرت میں احمد، رضا والا حاکم عادل ہے ہر ایسے سادو اور مقدمہ میں خود روش ہو۔

مَوْلَى الْفَضْلِ تَعْمَدُ الْمَحْفُوْطُ وَحَسَابٌ خَانِ الْبُرْجَانِي مَنْ بِهِ السُّلْطَنُ الْفَعْلَتِ

ترجمہ: صاحب فضل احمد رضا خاں بریلوی جس سے تقویٰ کو ہدایت ملی۔

قَالَ اَوَّلًا وَعَمَّ بِالْمُسْكَلِ ذِي الشُّغْفَى فَعَمَلِي فَقَدَّمَهُ الْبَرِيَّةُ اَحْمَدُ

ترجمہ: انہوں نے کہا، کیا خوب حاکم با تقویٰ ہے، جس کی بہت اور بلائیوں نے دیا کا اجماع ہے۔

الْكَطِيْبُ بَيْنَ الطَّيْبِ بَيْنَ الطَّيْبِ لَمْ..... مِنْ ذَوِي الْهُدَى اَبَاكَ، رَفَعَهُ زَكَتْ

ترجمہ: وہ طیب بن طیب بن طیب ہے، وہ بلا یوں کا جانشین ہے جس کی راستی کی نشانیاں پائے ہیں۔

فَالْبِنِ الْعَمَادِ عَمَادَةٌ مِنْ كَشْفِ ذَا خَلَجًا بِهَا تُصَلِّحُ اَبْنِ عَمَلِ الْاَسْفَتِ

ترجمہ: اس نے ایسی جہتیں مکشف فرمائیں جو انہیں مادہ کاسمت ہیں اور جس سے انہیں جہتیں پامال ہیں۔

فَاعِيْنِ الْقَضَاءِ، لَمَّا الْخَفَاجِي عِنْدَهُ اَلَا كَيْدًا فَوْنِ شَمْسِ اَشْرَفَتْ

ترجمہ ایسا قاضی القضاۃ جس سے خلق کی کوہنبت ہے جو بد کو خوشید سے ہے۔
فَسَلِّ عَلَى الْعُلَمَاءِ قَبْلَ سَمْعِيَّتِ بِسْمِ اللَّهِ وَأَمَلِي وَذَا آيَاتِهِ قَدْ سُئِيَتْ هَدَايَتُكَ
ترجمہ: اس نے یادداشت سے علوم و معارف تحریر کروائے تو کیا تم نے ایسا کسی کے بارے
میں سنا؟ اس کے کمال کی نشانیوں پر مشاہدہ شاید ہے۔

لَا زَالَ بَدْرٌ كَمَالِهِ بِسَمَاءِ عِزٍّ وَجَلَالَهُ يُهْدِي الْعِيَاءَ إِذَا عَوَتْ
ترجمہ: اس کے کمال کا بدر کمال اس کی عزت و بزرگی کے آسمان پر جلوہ گرہ کرگم کھٹکانا
راوی کی ہمیشہ رہنمائی کرتا ہے۔

صَلِّ وَسَلِّمْ رَبَّنَا الْيَاقِينِي عَلِيٍّ رَبِّ الْكَمَالِ وَرَبِّ الْخَلْقِ الْحَمِيقِ
ترجمہ: ہمارے سب ہی کا درود سلام اس صاحب کمال رسول پر جس سے خلقت کو پناہ ملی۔

وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيَّ خَيْرَ خَلْقِهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ ، خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَعَلَى آلِهِ
وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ۔

عبد الغفار اعظمی

یکم ذی الحجہ ۱۴۲۷ھ

۲۲ / دسمبر ۲۰۰۶ء جمعہ بوقت عشا

